

النور

العقل
عند الإنسان

الفتوى

مكائنها وضوابطها

ثمرات قضاء حوائج الناس

تذكير الأنام بالحكمة في تعليم الإسلام

من كرامات أهل القرآن وحسن خاتمهم



السلام عليكم

هنيئاً للمصريين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيراً فإن لهم ذمةً ورحماً» والقبط هم أهل مصر. وقال صلى الله عليه وسلم: «الله الله في قبط مصر؛ فإنكم ستظهرون عليهم. ويكونون لكم عدة، وأعوانا في سبيل الله» وقال: «فاستوصوا بهم خيراً، فإنهم قوة لكم، وبلاغ إلى عدوكم بإذن الله».

قال المناوي ما ملخصه: «أعظم الله شأنها في القرآن والسنة. فاستوصوا بأهلها خيراً». وفي رواية: «فاحسنوا إليهم» أي: قابلوهم بالعفو عما تنكرون، ولا يحملنكم سوء أفعالهم وقبح أقوالهم على الإساءة إليهم. فالخطاب للولاة من الأمراء والقضاة ثم علله بقوله (فإن لهم ذمة) حرمة وأماناً من جهة إبراهيم ابن النبي عليه السلام، فإن أمه مارية منهم، (ورحماً): أي: قرابة لأن هاجر أم إسماعيل منهم. وقال الزركشي: أراد بالذمة، العهد الذي دخلوا به في الإسلام زمن عمر، فإن مصر فتحت صلحاً. وهذا مما كوشف به النبي صلى الله عليه وسلم من الغيب ومن معجزاته، ففتحت مصر على أتم الأحوال في سنة ٢٠ من الهجرة، وفيه إشعار بمحبته لأهل مصر، وإن فرط منهم ما فرط. ومن فضائلهم أن أكثر المجتدين على رأس كل قرن منهم». انتهى. وفي الكلام إشارة إلى قوة أهل مصر، وعدتهم وعونهم وقدرتهم في نصر الجيوش الإسلامية على عدوها: بإذن الله.

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فَأَعْلَزَ أَنَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾



جماعة أنصار السنة المحمدية

ساحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تقديم النوازل الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلداً

مع مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٦ سنة كاملة

مفاجأة كبرى

مطابع الأهرام التجارية قلوب - مصر



سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الاسلامي مع إرسال قسيمة الأيداع على فاكس المجلة رقم/ ٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الاسلامي فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - انصار السنة حساب رقم ١٩١٥٩٠/

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش - السودانية ٦ ريالات - الإمارات ٦ دراهم - الكويت ٥٠٠ فلس - المغرب دولار أمريكي - الأردن ٥٠٠ فلس - قطر ٦ ريالات - عمان نصف ريال عماني - أمريكا دولاران - أوروبا ٢ يورو

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: الفتوى، مكانتها وضوابطها، د. عبد الله شاكِر
- ٦ العقل عند الإنسان، د. صالح بن عبد الله بن حميد
- ١٠ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- ١٣ باب الاقتصاد الإسلامي، د. حسين حسين شحاتة
- باب السنة، تذكير الأنام بالحكمة في تعاليم الإسلام، د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢٠ طوبى للخاشعين المخبئين: أحمد عز الدين
- ٢١ درر البحار، علي حشيش
- ٢٣ فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد
- قيم تربوية في حياة المبشرين بالجنة، محمد عبد الحكيم القاضي
- ٢٩ من الأحداث المهمة في تاريخ الأمة: عبد الرزاق السيد
- ٣٣ بحار الفتن وسبل التجاة، د. عماد عيسى
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية، د. متولي البراجيلي
- ٤١ باب الفقه، د. حمدي طه
- ٤٤ نظرات في أحكام الطلاق، د. محمد عبد العزيز
- رد المحتار عن التفكير في الانتحار، المستشار أحمد السيد علي إبراهيم
- ٥٠ الأسرة المسلمة، د. جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القمصن الواهية، علي حشيش
- ٥٧ قرائن اللغة والنقل والعقل، د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ من كنوز الجنة، عبده أحمد الأقرع
- ٦٥ ثمرات قضاء حوائج الناس، صلاح نجيب الدق
- ٦٩ مفهوم لغة الجسد في القرآن والسنة (٣)، د. ياسر رمعي
- ٧١ من كرامات أهل القرآن وحسن خاتمته، د. أسامة صابر

الفتوى: مكانتها وضوابطها (٢)

الرئيس العام د. عبد الله شاکر



● النور الجديد
جمايى الآخره ١٤٤١ هـ - العدد ٥٨٢ - السنة التاسعة والأربعون

إن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه سلك نفس المسلك الذي كان عليه الصديق رضي الله عنه، قال ابن القيم رحمه الله- بعد ذكره لطريقة أبي بكر رضي الله عنه في الفتوى: «وكان عمر يفعل ذلك، فإذا أعياه أن يجد ذلك في الكتاب والسنة، سأل: هل كان أبو بكر قضى فيه بقضاء؟ فإن كان لأبي بكر قضاء: قضى به، وإلا جمع علماء الناس واستشارهم، فإذا اجتمع رأيهم على شيء قضى به». (إعلام الموقعين ١/٦٢).

وذكر ابن جرير الطبري وصية عمر رضي الله عنه لشريح لما بعثه للقضاء في الكوفة، قال له: «انظر ما يتبين لك في كتاب الله، فلا تسأل عنه أحدا، وما لم يتبين لك في كتاب الله فاتبع فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما لم يتبين لك فيه السنة فاجتهد رأيك». وكان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من المكثرين من الفتوى في عصر الصحابة، وكان منهجه يتفق مع سائر الأصحاب وهو القائل: «من عرض له منكم قضاء فليقض بما في كتاب الله، فإن لم يكن في كتاب الله فليقض بما قضى فيه نبيه صلى الله عليه وسلم، فإن جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه نبيه صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى به الصالحون، فإن

الرحمى لله رب العالمين،
والصلاة والسلام على خاتم
الأنبياء وسيد المرسلين.
وعلى آله وأصحابه ومن
تبعهم بإحسان إلى يوم
الدين. وبعد:
فقد تحدثت في اللقاء
السابق عن الفتوى في عصر
النبوة، ثم تكلمت عنها في
عصر الصحابة-رضوان الله
عليهم- وذكرت نموذجا
من مواقف الصديق رضي
الله عنه، وأواصل الحديث
عن ذلك ها قول- وبالله
استعين:-





“

**الصحابة- رضوان الله عليهم- كانوا لا يخرجون في قواهم
عن القرآن الكريم والسنة النبوية، أو يشاور بعضهم بعضاً
حتى يقع منهم اتفاق على الحكم فيحكموا عندئذ به .**

”

يشاور بعضهم بعضاً حتى يقع منهم اتفاق على الحكم فيحكموا عندئذ به، وقد ذكر ابن القيم رحمه الله أن الذين حفظت عنهم الفتوى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثنيث وثلاثون نفساً، وكان المكثرون منهم سبعة: عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وعائشة أم المؤمنين، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر. انظر «إعلام الموقعين» (١/١٢).

ثم جاء بعد الصحابة التابعون، والتابعي، هو من صحب الصحابي، وقيل، من لقيه، وهو الأظهر. انظر: «تدريب الراوي» (٢/٢٣٤).

والشمار، وأكثرنا من شرب الخمر، فجلد عمر ثمانين؛ تغليظاً عليهم وزجراً لهم عنها.

عن السائب بن يزيد رضي الله عنه قال: «كنا نؤتى بإشارب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرة أبي بكر وصدرنا من خلافة عمر، فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأزديتنا، حتى كان آخر إمرة عمر، فجلد أزيعين، حتى إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين». (صحيح البخاري: ٦٧٧٩).

ويلاحظ مما سبق أن الصحابة- رضوان الله عليهم- كانوا لا يخرجون في فتاويهم عن القرآن الكريم والسنة النبوية، أو

جاء أمر ليس في كتاب الله ولم يقض به نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يقض به الصالحون فليجتهد رأيهم، فإن لم يحسن فليقم ولا يستحي». انظر هذه الآثار وغيرها عن الصحابة في «إعلام الموقعين» (١/٦٢).

ويظهر من هذه الآثار أن الصحابة- رضوان الله عليهم- كانوا يقدمون ويعتمدون على القرآن الكريم والسنة، ثم على ما ورد من كبارهم كأبي بكر وعمر، فإن لم يجدوا سأل بعضهم بعضاً، واجتهدوا في حكم المسألة، وهذا نموذج من فتاويهم رضي الله عنهم، عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن نبي الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر بالجريد، والنعال، ثم جلد أبو بكر أزيعين، فلما كان عمر، ودنا الناس من الريف والقرى، قال: ما ترون في جلد الخمر؟ فقال عبد الرحمن بن عوف: أرى أن تجعلها كأخف الحدود، قال: فجلد عمر ثمانين. (مسلم: ١٧٠٦).

ومعنى قوله: «ودنا الناس من الريف والقرى»، أنه لما كان زمن عمر رضي الله عنه وفتحت الشام والعراق، وسكن الناس في الريف، ومواقع الخصب وسعة العيش وكثرة الأعناب

وقد سماهم رب العالمين بهذا الاسم في كتابه وأثنى على المتبعين منهم للصحابة رضوان الله عليهم، كما قال تعالى: «وَالشُّعْرَاءُ الْأَوَّلِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْأَمْرِ أَعْلَمُ مِنْهُمْ بِحَقِّ رَبِّهِمْ وَمَا أَفْعَدُ لَهُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ» (التوبة، ١٠٠). وقد سلك

التابعون مسلك الصحابة رضوان الله عليهم في الفتوى، فاعتمدوا في فتاويهم على القرآن الكريم والسنة النبوية، كما استفادوا من علم الصحابة. وكانوا رضوان الله عليهم كالصحابة في تورعهم عن الفتوى. وكان يتحاشونها كثيراً.

قال ابن القيم: «وكان السلف من الصحابة والتابعين يكرهون التسرع في الفتوى، ويود كل واحد منهم أن يكفيه إياها غيره، فإذا رآها قد تعينت عليه بذل اجتهاده في معرفة حكمها من الكتاب والسنة، أو قول الخلفاء الراشدين، ثم أفتى». (إعلام الموقعين، ١/٣٣).

وفي عصر التابعين ظهرت مدرستان فقهيّتان:

المدرسة الأولى: مدرسة الحديث بالحجاز. وكان أهل المدينة يتبعون فتاوى ابن عمر، وزيد بن ثابت، وأهل مكة يتبعون فتاوى عبد الله بن عباس.

وكان السلف من الصحابة والتابعين يكرهون التسرع في الفتوى، ويود كل واحد منهم أن يكفيه إياها غيره.

والمدرسة الثانية: عرفت بمدرسة الرأي بالعراق. واتخذت الكوفة موطناً أصلياً لها، وكانوا يتبعون فتاوى عبد الله بن مسعود، كما اتبع أهل البصرة فتاوى أبي موسى الأشعري، وأنس بن مالك. (انظر: تاريخ الفتوى في الإسلام ص ٩٠).

وقد نزع الله بهاتين المدرستين، وإن كان أهل الحجاز يعتمدون على



الحديث أكثر بسبب كثرة الصحابة فيها، وانتشار حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بها. أما أهل الكوفة فقد احتاجوا أحياناً إلى إعمال الرأي؛ لأن الحديث لم يكن منتشرًا هناك. انتشاره بالحجاز، ولم تكن كتب السنة ذوّنت بعد، إلى جانب بعض الحوادث التي جدّت واحتاجت إلى النظر وأعمال العقل، مع حرصهم على التمسك بالنصوص التي بين أيديهم. ويصور ولي الله الدهلوي رحمه الله حال الفتوى في عصر التابعين فيقول: «اختلفت مذاهب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ عنهم التابعون، كل واحد على ما تيسر له، فحفظ ما سمع من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذاهب الصحابة وعقلها... فانتصب في كل بلد إمام، مثل: سعيد بن المسيب، وسالم بن عبد الله بن عمر في المدينة، وعطاء بن أبي رباح بمكة، وإبراهيم النخعي والشعبي بالكوفة، والحسن البصري بالبصرة، وطاووس بن كيسان باليمن، ومكحول بالشام، فأظلم الله أكباداً إلى علومهم فرغبوا فيها وأخذوا عنهم الحديث وفتاوى الصحابة وأقاربهم، وكان سعيد بن المسيب وأصحابه يذهبون إلى أن أهل الحرمين أثبت الناس في الفقه وأصل





“

ليس أحد من الأئمة المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً يتعمد مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من سنته .

”

الله صلى الله عليه وسلم. وإذا وُجد لواحد منهم قول قد جاء حديث صحيح بخلافه، فلا بد له من عذر في تركه. وجميع الأعذار ثلاثة أصناف: أحدها: عدم اعتقاد أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله. والثاني: عدم اعتقاد إرادة تلك المسألة بذلك القول. والثالث: اعتقاد أن ذلك الحكم منسوخ.. (مجموع الفتاوى ٢٠/٢٣١).

وبناء على ما تقدم أقول، لا يجوز لأحد أن يطعن على هؤلاء الأئمة الأعلام لنصرتهم للدين وسلامة منهجهم ومعتقدهم واتباعهم سبيل المؤمنين. وللحديث صلة بإذن الله تعالى.

النصوص، وفي ذلك يقول: «وبعد، فيجب على المسلمين بعد موالاته الله ورسوله صلى الله عليه وسلم؛ موالاته المؤمنين كما نطق به القرآن، خصوصاً العلماء الذين هم ورثة الأنبياء، الذين جعلهم الله بمنزلة النجوم يهتدى بهم في ظلمات البر والبحر، وقد أجمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم... وليعلم أنه ليس أحد من الأئمة المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً يتعمد مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من سنته دقيقاً ولا جليلاً، فإنهم متفقون اتفاقاً يقينياً على وجوب اتباع الرسول، وعلى أن كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول

مذهبهم فتاوى عبد الله بن عمر، وعائشة، وابن عباس، وكان إبراهيم وأصحابه يرون أن عبد الله بن مسعود وأصحابه أثبت الناس في الفقه، وأصل مذهبه فتاوى عبد الله بن مسعود.. (انظر: حجة الله البالغة ١/١٤٣).

ثم جاء عصر الأئمة الأربعة المتبوعين حتى يوم الناس هذا، وكان أولهم وجوداً الإمام أبو حنيفة النعمان رحمه الله تعالى، وآخرهم الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وليس هذا مكان بسط الحديث عنهم والتعريف بهم ومكانتهم، غير أنهم لا بد من كلمة عامة عن منهجهم جميعاً، فأقول: إن هؤلاء الأئمة الأعلام كانوا جبالاً في العلم والدين وكانوا يتحرون اتباع الدليل والعمل به، ولم يتعمد واحد منهم الخروج عن الدليل أبداً؛ لأنهم يؤمنون بوجوب الرد إلى القرآن الكريم والسنة النبوية إذا وقع نزاع في المسائل الشرعية؛ استجابة لقول الله تعالى:

﴿مَنْ تَزَيَّعَ فِي شَيْءٍ مِنْ دِينِهِ إِلَى آخِرِهِ فَمَا يَسْأَلْهُ بِهِ الْقُرْآنُ مِنْ شَيْءٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (النساء: ٥٩).

وقد أثنى عليهم شيخ الإسلام ابن تيمية، واعتذر لهم فيما وقع بينهم من خلاف، أو مخالفة لشيء من



منير الحرم

العقل عند الإنسان

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبداً لله ورسوله. أما بعد: فإن أحسن الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد - صلى الله عليه وسلم -، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة.

الشيخ صالح بن عبد الله بن حميد

إمام وخطيب المسجد الحرام

إصلاح التفكير واستقامته، وضبط مساره في كل جوانب الحياة وميادينها، ومنزلة الإنسان وقوة تفكيره تظهر بقدر أعماله فكره، وحسن تصرفه في عقله، ومدى تحقيقه لما ينفعه في دنياه وآخرته. العقل - حفظكم الله - هو أش الفضائل، وينبوع

معاشر المسلمين: لقد كرم الله الإنسان وفضله على كثير من خلق، خلقه فأحسن خلقه، وكرمه بالاستعدادات التي أودعها فطرته، هيئة وفطرة تجمع بين الطين والنفخة، هيأ له من التسخير ما يقوم به في وظيفة الاستخلاف والتعمير، (وَتَرَكْنَا فِي الْأَرْضِ جِبَاسًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن يَتَفَكَّرُونَ) (الجاثية: ١٣).

وإن من أهم مهمات الاستخلاف والتعمير:



الأدب، هو للدين أصل، وللدنيا عماد، وليس أفضل من أن يهب الله عبده عقلاً راجحاً، وتفكيراً مستقيماً.

العقل قوةٌ وغريزةٌ اختص الله بها الإنسان، وفضله بها على سائر مخلوقاته، العقل قوةٌ مدركةٌ تقومُ بوظائفٍ كبرى، من ربط الأسباب بمسبباتها، وإدراك الغائب من الشاهد، والكمليات من الجزئيات، والبلذهيات من النظريات، والمصالح من المفسدات، والمنافع من المضار، والمستحسن من المستقبح، وإدراك المقاصد وحسن العواقب.

العقل نورٌ من الله يميز به الحق والباطل، والخطأ والصواب في الأقوال والأفعال والاعتقادات والعلوم والمعارف.

ومن اللطيف - معاشر الأخوة - أن لفظ العقل لم يرد في القرآن الكريم، وإنما جاءت مشتقاته ومرادفاته، كقوله - عز شأنه - (**مَا عَقَلُوا**) (البقرة: ٧٥)، وقوله، (**وَمَا لَهُمْ لَوْ يَفْعَلُوا**) (الملك: ١٠)، وقوله - عز شأنه - (**وَمَا يَفْعَلُونَ**) (العنكبوت: ٤٣)، وقوله - تبارك وتعالى - (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**) (النحل: ٦٧)، وقوله، (**لَمَّا كُنْتُمْ ثَمَلًا**) (يوسف: ٢)، (**أَفَلَا يَعْقِلُونَ**) (الأنعام: ٣٢)، (**أَفَلَا يَعْقِلُونَ**) (يس: ٦٨).

كما جاء من المرادفات: (**أَوَلَمْ يَأْتِ الْآلَتِ**) (البقرة: ٢٦٩)، وأولو النهى، (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ**) (طه: ٥٤)، (**لَآئِنِ لَاؤُلَى الْآلَتِ**) (آل عمران: ١٩٠)، (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ**) (ق: ٣٧)، (**قُلْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ**) (الزمر: ٥).

ومما يلفت النظر - عباد الله - أن القرآن الكريم ربط ربطاً واضحاً بين الأذن وحاسة السمع، والعين وحاسة البصر، والرجل وقدرة المشي، واليد وقوة البطش، في مثل قوله - عز شأنه - (**أَلَمْ يَأْمُرْ بِشَيْءٍ آتٍ لَهُمْ فَيَعْقِلُونَهُمْ**) (الأعراف: ١٩٥).

أما العقل فلم يربط بشيء من ذلك؛ بل ورد باسم وظيفته المدركة، وليس باسمه أو آله. وكان في هذا دلالة وإشارة إلى أن العقل يمثل

العقل مكلفٌ تكليفاً صريحاً بالنظر في ملكوت السماوات والأرض، وإدراك العلاقات أسباباً ومسببات.

مجموع أدوات الإدراك من سمع وبصر وفؤاد وقلب وغيرها، فالعقل مرتبطٌ بالإنسان كله، ومُنْتَظَمٌ لحواسه كلها، فهو ملكةٌ وظيفيةٌ يرتبط وجودها وعملها بوجود أدواتها، وعلى قدر حسن توزيع الإنسان لهذه الأدوات يكون تعقله في الأمور، ونضجه في الإدراك، مما يتبين معه ارتباط العقل بالأحداث والتصرفات.

فالنظر العقلي عملٌ حيٌّ متحركٌ له أبعاده ومدلولاته التي ترتبط بالأشخاص، والأزمان، والأحداث، وكل حركات الحياة والأحياء.

عباد الله، وقد جعل الله أعمال العقل وحسن استخدامه بيد الإنسان، فمن شاء فليتقدم، ومن شاء فليتأخر، ولا يكون أعمال العقل إلا في التفكير والتذكر، والاعتبار والتدبر، والنظر والتبصر، والعلم والفقه، وكل ذلك جاء الأمر به في كتاب الله - عز وجل - فيه آيات كثيرة، كقوله - عز شأنه - (**وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ وَهُم لَا يَشْعُرُونَ**) (الأنفال: ٢١)، وقوله - عز شأنه - (**وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْقُبُورِ**) (الملك: ١٠)، وقال تعالى، (**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ فِصْفٌ أَوْ فِصْفٌ**) (ق: ٣٧).

أفها المسلمون، وإذا كان ذلك كذلك، فإن العقل في الإسلام هو مناط التكليف، ومحل الفهم، وبه استنباط الأحكام الشرعية وبيان مراد الشارع، وبه حسن التصرف في أمور الدين والدنيا.

والعقل مكلفٌ تكليفاً صريحاً بالنظر في ملكوت السماوات والأرض، وإدراك العلاقات أسباباً ومسببات، واكتساب العلوم، والنظر في المصالح والمفاسد، والمنافع والمضار، والعدل والظلم، كل ذلك من أجل أن يستفيد من التسخير للقيام بمهمة التعمير.



وينين، وحفظ حواس، وسلامة أجهزة. قال تعالى: (لَنْ نَنْفَعَهُ وَنَصْرُنا لَهُ كُلُّ مَنْ هُوَ عَنْهُ مُنْفَرِدٌ) (الاسراء: ٣٦).

ومن أجل هذا فإن ذا العقل السليم والمنهج المستقيم يربأ بنفسه عن الدنيا. وينأى عن المحضرات. ولا يميل مع الهوى. ولا يخضع للعادات وما عليه الأباء والأسلاف. ويتجنب العناد والمكابرة والمراء.

أيها المسلمون: ومع مكانة العقل وكريم مقامه. فإنه آلة ووسيلة للفهم. له حدوده التي ليس له أن يتجاوزها. فإن خرج عن حدوده وقع في الضلال والانحراف. ودخل في المعنى بقوله- عز شانه-: (وَلَمْ يَرَأَ لِنَفْسِهِ كَثِيرٌ مِّنْ نَّفْسٍ وَلَا لِنَفْسٍ مِّنْ قُوَّةٍ لَا يَفْقَهُواْ بِ وَهِيَ تَعْلِيْلٌ لَا يَفْقَهُواْ بِ وَهِيَ تَعْلِيْلٌ لَا يَفْقَهُواْ بِ وَأُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الصُّمُّونَ) (الأعراف: ١٧٩).

العقل بمنجزه لا يصلح مرجعاً ولا ميزاناً. فعقول البشر متفاوتة في قوتها وضعفها وإدراكها واستيعابها. وإن من الخطأ أن يخلط من يخلط. فيجعل عقله هو المرجع. فما يستنكره هواد أو رايه ورغباته. يحسب أن العقل هو الذي استنكره وأباه. وما قبله فعنده أن العقل هو الذي قبله وارتضاه. وقد علم أن العقول مختلفة منازلها. والحفظ متفاوتة إدراكاتها.

وتأملوا- رحمكم الله- ما ورد في الخبر: تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله: فإنكم لن تقدروا قدره..

قال أهل العلم: وما ذلك إلا لأن العقل البشري لا يدرك ما كان خارج الصور التي يحسها ويراه. والمدرجات التي يعيشها. أما الغيب وما وراء المحسوس فلا يدركه العقل إلا بالخبر الصادق. وإبراهيم- عليه السلام- أراد الله ملكوت السماوات والأرض: ليكون من الموقنين. وأراه كيف يحيي الموتى ليطمئن قلبه. فحقائق الغيب لا تدرك إلا بالخبر الصحيح من الصادق المصدق.

ألا فاتقوا الله- رحمكم الله-. فبالعقل مُصدق للشرع في كل ما أخبر به. دال على صدق

إِنَّ ذَا الْعَقْلَ السَّالِمَ وَالْمَنْهَجَ الْمُسْتَقِيمَ يَرْبِئُ بِنَفْسِهِ عَنِ الدُّنْيَا، وَيُنَازِلُ عَنِ الْمُحَضَّرَاتِ.

الرسالة. والعقل شرط في معرفة العلوم وصالح الأعمال. وبه يكفل العلم والعمل. ولكنه ليس مُستقلاً بنفسه. بل هو متصل بنور الكتاب والسنة. (ونكر حمنة نور الهدى). (من رسالة من عباد) (الشورى: ٥٢). وإذا انفرد العقل بنفسه لم يبر. وإذا استقل بذاته عجز عن الإدراك الصحيح.

هذا وصلوا وسلموا على الرحمة المهداة. والنعمة المسداة: نبيكم محمد رسول الله: فقد أمركم بذلك ربكم. فقلال في محكم تنزيله- وهو الصادق في قوله-: (إِنَّ كَلِمَةً وَبَعَثْنَاكَ عَلَى الْغَيْبِ فَانْصُرْ) (الاحزاب: ٥٦).

اللهم صل وسلم وبارك على عبدك ورسولك: نبينا محمد الحبيب المصطفى. والنبى المجتبى. وعلى آله الطيبين الطاهرين. وعلى أزواجه امهات المؤمنين.

وارض اللهم عن الخلفاء الأربعة الراشدين: أبي بكر. وعمر. وعثمان. وعلي. وعن الصحابة أجمعين. والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وعنا معهم بعقوك وجودك وإحسانك يا أكرم الأكرمين.

اللهم أعز الإسلام والمسلمين. اللهم أعز الإسلام والمسلمين. وأذل الشرك والمشركين. واخذل الطغاة. والملاحدة. وسائر أعداء الله والدين.

اللهم وأصلح أحوال المسلمين. اللهم أصلح أحوال المسلمين في كل مكان. اللهم احقق دماءهم. واجمع على الحق والهدى والسنة كلمتهم. وول عليهم خيارهم. واكفهم أشرارهم. وايسط الأمن والعدل والرخاء في ديارهم. وأعذهم من الشرور والفتن ما ظهر منها وما بطن.

سورة الفتح



قال الله تعالى : **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَ أَيْدِيهِمْ وَلَا يُحِيطُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** (الفتح: ٢٨).

أنه تعالى ذكر كلمة على حتى يدل على علو منصبهم وفضلهم وشرفهم. فيفيد أن كونهم أدلة ليس لأجل كونهم ذليلين في أنفسهم. بل ذلك التذلل إنما كان لأجل أنهم أرادوا أن يضموا إلى علو منصبهم فضيلة التواضع. (التفسير الكبير ٢٦/١٢، الكشاف: ٣٤٦/١).

فلما وصف الله تعالى ما عليه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من حسن معاملة الخلق أتبعه بذكر ما هم عليه من حسن معاملة الخالق سبحانه

الكريم الرحمن، ٣٠٨/٢).

قال صاحب الكشاف: وليس المراد بكونهم أدلة هو أنهم مهانون. بل المراد المبالغة في وصفهم بالرفق ولين الجانب.

فإن قيل: هالأقيل، أدلة للمؤمنين أعزة على الكافرين!

قلنا: فيه وجهان، أحدهما: أن يضمن الدل معنى الرخمة والشفقة. كأنه قيل: راحمين عليهم مشفقين عليهم على وجه التذلل والتواضع. والثاني:

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد.

وقوله: أشداء على الكفار رحماء بينهم: فهم للمؤمنين أدلة من محبتهم لهم. ونصحهم لهم. ولينهم ورفقهم وراقتهم. ورحمتهم بهم. وسهولة جانبهم. وقرب الشيء الذي يطلب منه. وعلى الكافرين بالله. المعاندين لآياته، المكذبين لرسله. أعزة. قد اجتمعت همهم وعزائهم على معادتهم. ويدلوا جهدهم في كل سبب يخلص به الانتصار عليهم. (تيسير

فقال: «تراهم زكفاً سجدًا، وهو تغيير يوحى بكثرة صلاتهم، كما قال تعالى: ﴿... عَلَى صَلَاتِهِمْ﴾ (المعارج: ٢٣). وقال تعالى: ﴿... لِيُشْفَى فِي حُبِّ وَغُلٍّ...﴾ (سورة مائدة: ١٥٦) «... مِنْ شَرِّ مَا يَنْجُسُونَ...» (الذاريات: ١٥-١٨).

وايثار صيغة المضارع للدلالة على تكرار ذلك، أي تراهم كلما شئت أن تراهم زكفاً سجدًا. وهذا ثناء عليهم بشدة إقبالهم على أفضل الأعمال المركبة للنفس، وهي الصلوات مفروضة ونافلتها. (التحرير والتنوير ٢٦/٢٠٥).

ثم أثنى عليهم بالإخلاص في عبادتهم فقال: «يبتغون فضلاً من الله ورضواناً، أي يطمعون أن يدخلهم الله في رحمته، ويحل عليهم رضوانه كما وعدهم حيث قال: ﴿...﴾» (التوبة: ٧٢). وفي سوق هذا في مساق الثناء إيماء إلى أن الله حقق لهم ما يبتغونه.

من صفات الصلاة

ولكثرة الصلاة أثر في الظاهر كما أن لها أثراً في

الباطن، ولذا قال تعالى: «سماهم في وجوههم من أثر السجود».

قال ابن كثير رحمه الله: قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما، يعني السمت الحسن. وقال مجاهد رحمه الله وغير واحد: يعني الخشوع والتواضع. وقال ابن أبي حاتم رحمه الله: حدثنا أبي، حدثنا علي بن محمد الطنافسي، حدثنا حسين الجففي عن زائدة عن منصور عن مجاهد رحمه الله: سماهم في وجوههم من أثر السجود. قال الخشوع. قلت: ما كنت أراه إلا هذا الأثر في الوجه. فقال: ربما كان بين عيني من هو أقسى قلباً من فرعون. وقال السدي رحمه الله: الصلاة تحسن وجوههم. وقال بفض السلف: من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار. (تفسير القران العظيم: ٢٠٤/٤).

ذلك أثر الصلاة في وجوه المصلين في الدنيا، ويوم القيامة أيضاً يظهر أثر الصلاة على وجوههم ويميزون به عن غيرهم، حتى من دخل النار من غصاة المسلمين يميزون بأثر الصلاة في مواضع السجود. كما في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال أناس: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟

فقال: «هل تضارون في الشمس لمس لمس دونها سحاب؟» قالوا: لا يا رسول الله. قال: «هل تضارون في القمر ليلة البدر لمس دونها سحاب؟» قالوا: لا يا رسول الله. قال: «فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك. يجمع الله الناس. فيقول: إذا فرغ الله من القضاء بين عباده، وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرج، ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله، أمر الملائكة أن يخرجوه. فيعرفونهم بعلامة أثار السجود. وحزم الله على النار أن تاكل من ابن آدم أثر السجود. (صحيح البخاري ٦٥٧٣).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: قال الزين بن المنير: تعرف صفة هذا الأثر مما ورد في قوله سبحانه وتعالى: «سماهم في وجوههم من أثر السجود، لأن وجوههم لا تؤثر فيها النار فتبقى صفتها باقية.

وقوله: «وحزم الله على النار أن تاكل من ابن آدم أثر السجود، هو جواب عن سؤال مقدر تقديره: كيف يعرفون أثر السجود مع قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم: «فأماهم الله إمامة حتى إذا كانوا فحماً أذن الله بالشفاعة، فإذا صاروا فحماً كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره؟ وحاصل الجواب:

تخصيص أعضاء السجود من عموم الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر، وأن الله منع النار أن تحرق أثر السجود من المؤمن.

قال النووي رحمه الله: وظاهر الحديث أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السنية، وهي الجبهة، واليدين، والركبتان، والقدمان. وبهذا جزم بغض العلماء.

قال الجاهظ رحمه الله: ووجدت بخط أبي- رحمه الله تعالى- ولم أسمعه منه من نظمه ما يوافق مختار النووي وهو قوله:

يارب أعضاء السجود عطفها

من عسك إلهي وأنت الوافي

والعق يسري بالنفس يا ذا العسى

فامن على الذي يلقى النافي

(فتح الباري لابن حجر

١١/ ٤٥٦ و ٤٥٧)

فليكثر المؤمن من السجود لله تعالى فبذلك وضى رسول الله صلى الله عليه وسلم:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الصلاة خير موضوع فمن استطاع أن يستكثر فليستكثر» (صحيح مسلم ٤٨٨).

وعن ثوبان رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قلت يا رسول الله أخبرني

بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عليك بكثرة السجود لله. فأنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة. وحط عنك بها خطيئة..» (صحيح مسلم ٤٨٩).

وعن ربيعة بن كعب رضي الله عنه قال: كنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقوم له في حوائجه نهاري إجماع، حتى يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة، فأجلس ببابه إذا دخل بيته، فبث عنده، فما أزال أسمعه يقول: «سبحان الله! سبحان الله! سبحان الله ويحمده، حتى أمل.

فأزجج أو تغلبني عيني فأزقد. قال: فقال لي يوماً: يا ربيعة سلني أعطك. قال: فقلت أنظر في أمري يا رسول الله! ثم أعلمك ذلك. قال: ففكرت في نفسي فعرفت أن الدنيا منقطعة زائلة. وأن لي فيها رزقا سيكفيني وياتيني. قال: فقلت أنال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدعو الله أن ينجينني من النار. ويدخلني الجنة. قال: فقال من أمرك بهذا يا ربيعة؟ قال: فقلت ما أمرني به أحد. ولكنك لما قلت سلني أعطك. وكنت من الله بالتمنزل الذي انت به. نظرت في أمري وعرفت

أن الدنيا منقطعة وزائلة. وأن لي فيها رزقا سيأتيني. فقلت أنال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأخرتي. قال: فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال لي: «إني فاعل. فأعني على نفسك بكثرة السجود.» (صحيح مسلم ٤٨٩).

وعن كثير بن مرة أن أبا هاشم حدثه قال: قلت يا رسول الله! أخبرني بعمل أستقيم عليه وأعمله! قال: «عليك بالسجود. فأنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة. وحط بها عنك خطيئة.» (صحيح سنن ابن ماجه: ١١٦٩)

وعن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها أنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما من عبد مسلم يصلي لله كل يوم ثلثي عشرة ركعة تطوعاً غير فريضة إلا بنا الله له بيتاً في الجنة أو إلا بني له بيت في الجنة.» (صحيح مسلم ٧٢٨). «أربع قبل الظهر. وركعتان بعدها. وركعتان بعد المغرب. وركعتان بعد العشاء. وركعتان قبل الضحى.» (صحيح الترمذي: ٤١٤).

وللحديث بقية ان شاء الله. والحمد لله رب العالمين.



مجلة الفكر
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ
العدد ١٤٤١ هـ



أسس الاقتصاد الإسلامي

الله الذي يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وبين نظم اقتصادية تقوم على أسس من وضع البشر المخلوق الذي يخطئ ويصيب. وهناك من فقهاء الاقتصاد الإسلامي من يرون أنه لا يجوز المقارنة بين النظام



الاقتصادي الإسلامي يأخذ بالمنهج الاشتراكي أو بالمنهج الرأسمالي. هشتان بين نظام اقتصادي يقوم على أسس مستنبطة من شرع

للاقتصاد الإسلامي ذاتيته المميزة والخاصة، والتي تختلف في كثير من الجوانب عن النظم الاقتصادية الوضعية سواء أكانت رأسمالية أو اشتراكية، وأنه من أهدح الأخطاء من يظن جهلاً أو تجاهلاً أن النظام

الاقتصادي الإسلامي وبين النظم الاقتصادية الوضعية: لأنه لا وجه للمقارنة على الإطلاق بين شرع الله وشرع من وضع البشر. ولديهم الأدلة الكثيرة على رأيهم، وهناك من فقهاء الاقتصاد الإسلامي من يرون أن ذلك بقصد إبراز عظمة النظام الاقتصادي الإسلامي وبيان الفروق بينه وبين النظم الاقتصادية الوضعية؛ لكي يزداد المسلمون إيماناً مع إيمانهم بأن الإسلام نظام شامل لجميع نواحي الحياة، وليس من المنطق أن نقترض من الشرق والغرب وخزائن المسلمين مليئة بالذخائر العلمية والعملية. والرأي الصواب أنه بالنسبة للفظ «المقارنة» أن المقارنة تكون بين مثليين، ولأن الشريعة الإسلامية شريعة إلهية ذات خصائص لا تتوفر لأي منهج بشري؛ فإن استخدام لفظ المقارنة غير دقيق، والأصح استخدام لفظ «المقابلة» لأنها تستخدم بين مختلفين. ومن هنا يمكن مقابلة النظام الاقتصادي الإسلامي بالنظم الاقتصادية التقليدية لبيان الفروق بينه وبين هذه النظم. يقول الله عز وجل: (مَنْ

١٠٩)، ويقول عز وجل: (مَنْ يَنْتَهِزْ نَهْيَ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِزْهُ) (النحل: ٢١) (فاطر: ١٩).

وهنا نورد أهم الفروق الجوهرية بين الاقتصادي الإسلامي والنظم الاقتصادية الوضعية. حتى لا يظن البعض أنه لا فرق بين النظم الاقتصادية المختلفة. أهم الفروق بين النظام الاقتصادي الإسلامي وبين النظم الاقتصادية الوضعية:

والأفروق من حيث الأهداف والمقاصد:

يتمثل مقصد النظام الاقتصادي الإسلامي في إشباع الحاجات الأصلية للإنسان وتوفير حد الكفاية الكريم ليحي الناس حياة طيبة رغبة وليعينهم على تعمير الأرض وعبادة الله عز وجل. وبذلك فهو يهدف إلى تحقيق الإشباع المادي والروحي للإنسان. وأساس ذلك قول الله عز وجل:

(مَنْ يَنْتَهِزْ نَهْيَ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِزْهُ) (النحل: ٢١) وقوله كذلك: (مَنْ حَقَّقَ الْفَرَاقَ وَالْإِسْرَافَ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُتَّقِينَ) (الذاريات: ٥٦).

أما مقاصد النظم الاقتصادية الوضعية هي تحقيق أقصى إشباع مادي ممكن وتكوين الثروات، بدون أي اعتبار إلى الإشباع الروحي.

ثالثاً: الفروق من حيث النظم والأخلاقيات:

يقوم النظام الاقتصادي الإسلامي على منهج إيماني أخلاقي مبعته تحقيق رضا الله عز وجل وعبادته والإيمان بأن العمل (ومنه المعاملات الاقتصادية) عبادة. وأساس ذلك قول الله عز وجل: (مَنْ يَنْتَهِزْ نَهْيَ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِزْهُ) (النحل: ١١٤).

أما النظم الاقتصادية الوضعية فهي تقوم على منهج الفصل بين الدين وحلية الحياة، فلا دخل للعقيدة والأخلاق بالاقتصاد. ومن مثل المفاهيم التي يلتزمون بها، الغاية تبرر الوسيلة، وهي مرفوضة تماماً في الفكر الاقتصادي الإسلامي؛ إذ يحكم الاقتصاد الإسلامي قواعد، ومشروعية الغاية ومشروعية الوسيلة، ووسائل الحرام حرام، ودرء المفسد مقدم على جلب المصالح.

ثالثاً: الفروق من حيث مرجعه ومصادره:

يضبط النظام الاقتصادي الإسلامي مجموعة من الأحكام والمبادئ (الأصول أو الأسس) المستنبطة من مصادر الشريعة الإسلامية؛ القرآن والسنة واجتهاد الفقهاء ونحو ذلك.... كما أنه يلتزم بمقاصد الشريعة الإسلامية بل يعمل على

(التوبة)

تحقيقها وهي حفظ الدين والعقل والنفس والعرض والمال، وتتسم أسس وضوابط الاقتصاد الإسلامي بالثبات والعالية والواقعية، وتأتي المرونة في التفاصيل والإجراءات والأساليب والأدوات والوسائل.

بينما يحكم النظم الاقتصادية الوضعية مجموعة من المبادئ والأسس من استنباط واستقراء البشر الذي يصيب ويخطئ، كما تتأثر هذه المبادئ بالأيديولوجية التي تنتهجها الحكومات سواء أكانت حرة برجوازية أو شيوعية أو اشتراكية أو تعاونية، وعلى ذلك فهي غير ثابتة أو مستقرة، بل دائمة التغيير والتبديل، وتتصف كذلك بالتضاد والنقص، كما تتأثر بالتغيرات الدائمة في الظروف المحيطة، وذلك لأن واضعوها ينقصهم المعرفة الكاملة باحتياجات البشرية.

والله، الفروق من حيث الأساليب والوسائل:

يستخدم فقهاء وعلماء وخبراء الاقتصاد الإسلامي مجموعة من الأساليب والوسائل التي تحقق المقاصد والغايات شريطة أن تكون مشروعة، وعليهم أن يأخذوا بأحدث أساليب التقنية الحديثة، فالحكمة ضالة المسلم، أينما

وجدناها فهو أحق الناس بها، ويحكم ذلك القاعدة الشرعية، مشروعية الغاية ومشروعية الوسيلة. وأحياناً نجد تشابهاً بين بعض الأساليب والوسائل الاقتصادية التي تستخدم في النظم الاقتصادية الإسلامية والرأسمالية والاشتراكية، لأن ذلك من الأمور التجريدية. والفارق الأساسي في هذا الأمر هو أن الإسلام يركز على مشروعية الغاية ومشروعية الأساليب والوسائل، بينما لا يعتد بذلك في النظم الاقتصادية الوضعية.

حامداً، الفروق من حيث الفرائض والواجبات:

يقوم النظام الاقتصادي الإسلامي على مجموعة من الفرائض المالية منها فريضة الزكاة والميراث وفقاً لحدود الله، وكذلك على مجموعة من الواجبات والمندوبات مثل بعض الصدقات والصدور والوقف والوصايا... وما في حكم ذلك، كما يوجد نظام التكافل لتحقيق التنمية والضمان الاجتماعي. بينما تختلف هذه الفرائض في النظام الاشتراكي عنه في النظام الرأسمالي وكلاهما يختلف من مكان إلى مكان، فعلى سبيل المثال تأخذ هذه النظم الوضعية بنظام الضرائب المباشرة وغير

المباشرة وهذه الأمور تسبب خللاً في المعاملات الاقتصادية، وتقود إلى تكديس الأموال في يد حفنة من الناس ليسيطروا على مقادير الآخرين ولقد انتقدت هذه النظم في الوقت المعاصر انتقاداً شديداً من بعض علماء وكتاب النظر الاقتصادية الوضعية.

حامداً، الفروق من حيث سوية نظام السوق

يعمل النظام الاقتصادي الإسلامي في ظل سوق حرة ظاهرة نظيفة خالية تماماً من الغرر والجهالة والتدليس والمقامرة والغش والاحتكار والاستغلال وكل صور البيوع التي تؤدي إلى أكل أموال الناس بالباطل، ويضبط التزام المتعاملين بذلك من الوازع الديني والأخلاقي والنفسي والرقابة الاجتماعية والرقابة الحكومية، ويجوز للدولة التدخل في السوق إذا ما حدث خلل يترتب عليه ضرراً للأفراد وللمجتمع.

بينما يعمل النظام الاقتصادي الاشتراكي في ظل سوق مخططة من حيث تكاليف الإنتاج التي تحدد عرض المنتجات، ومن حيث الأسعار، فلا توجد فردية للإنتاج أو التسعير... ونحو ذلك، وفي هذا قتل للحوافز البشرية على الإبداع والابتكار.

بينما يعمل النظام الاقتصادي الرأسمالي في ظل سوق حرة مطلقة بدون ضوابط عقدية وأخلاقية وإنسانية، مما يؤدي في معظم الأحيان إلى تكوين التكتلات والاحتكارات والاستغلال. وهذا هو الواقع في الدول الرأسمالية الآن والتي بدأت أخيراً بتدخل الدولة للحد من تلك التكتلات والاحتكارات.

سابعاً: الفروق من حيث الملكية:
الأصل في النظام الإسلامي المحافظة على الملكية الخاصة، وتكون مسؤولية الدولة حمايتها وتهينة المناخ للنماء والتطوير. ويلتزم الأفراد بسداد ما عليهم من حقوق على هذه الملكية مثل الزكاة والصدقات والجزية والخراج... وكذلك من حق الدولة أن تفرض على أموال الأغنياء ضرائب في حالة الضرورة إذا لم تكف الإيرادات، كما توجد الملكية العامة بضوابط ولتحقيق مقاصد معينة لا يمكن للقطاع الخاص الوفاء بها، مثل المنافع العامة كما لا يجوز للدولة أن تأخذ ملك إنسان لمنفعة عامة عند الضرورة مع أداء التعويض العدل.

أما في ظل النظام الرأسمالي الاقتصادي فإن الأصل الملكية الخاصة وتكون الملكية العامة في أضيق الحدود وتمثل حقوق الدولة على أساس الملكية الخاصة في

الضرائب والرسوم المختلفة والتي عادة ما تكون مرتفعة والمفهوم السائد للحرية المطلقة في أداء الأنشطة الاقتصادية هو: «دعه يعمل، دعه يمر»، وفي ظل النظام الاقتصادي الاشتراكي فإن الأصل هو الملكية العامة لعوامل الإنتاج في ظل إطار مخطط تخطيطاً مركزياً، وعادة ما تكون الضرائب قليلة ومنخفضة، ويؤدي الحد من الملكية الخاصة إلى الفتور في العمل والإنتاج وقتل الحافز الذاتي، مما يعني أن الملكية في النظام الاقتصادي الإسلامي في وضع وسط ومعتدل ومنضبط بين النظامين الآخرين.

يتضح من التحليل السابق أن هناك فروقا جوهرية أساسية بين النظام الاقتصادي الإسلامي وبين النظم الاقتصادية الوضعية. وعندما تطبق مفاهيم وأسس وضوابط الاقتصاد الإسلامي في مجتمع إسلامي سوف تتحقق الحياة الرغدة الكريمة للناس، وتكون مسؤولية الدولة هي توفير حد الكفاية لكل فرد بصرف النظر عن دينه وفكره.

تناولنا في هذا المقال أساسيات الاقتصاد الإسلامي كفكر يقوم على مجموعة من الأسس وله عناصره وبنياته، وبرزنا أهم الفروق الرئيسة بينه وبين المناهج الاقتصادية

الوضعية، وخلصنا إلى مجموعة من الثوابت من أهمها ما يلي:
• الطبيعة المميزة للاقتصاد الإسلامي أنه يرتكز إلى أحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية بصفة عامة، وفقه المعاملات بصفة خاصة.

• من مقاصد الاقتصاد الإسلامي أنه يساهم في تحقيق أقصى إشباع ممكن لحاجات الإنسان الروحية والمادية ليعينه على عمارة الأرض وعبادة الله عز وجل، فلا يفصل بين العبادات والمعاملات.

• أنه يقوم على منظومة من المعالم والثوابت (الأسس) ذات المرجعية الإسلامية، من أهمها أنه لا يفصل بين القيم الإيمانية والأخلاقية وبين المعاملات الاقتصادية، وأنه يحترم الملكية الخاصة بضوابط شرعية، وأنه يوازن بين مصلحة الفرد ومصلحة الجماعة، ويعمل في ظل سوق حرة خالية من الاحتكار والكذب والغش والجهالة والتدليس والربا والمقامرة وكافة صور أكل أموال الناس بالباطل.

• يعمل الاقتصاد الإسلامي وفقاً لآلية تجمع بين الأصالة والمعاصرة وبين الثبات والمرونة، قادر على استيعاب مجريات العصر في إطار المعايير والضوابط الشرعية، ولهذا فإنه صالح للتطبيق في كل زمان ومكان، وللحديث بقية إن شاء الله.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
وأله وصحبه ومن والاه. وبعد،

روى الإمام مسلم رحمه الله بسنده إلى معاوية بن الحكم السلمي رضى الله عنه، قال: بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم، فقلت: واشكل أمياد ما شاتكم تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يصمتونني، لكثي سكت، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبايبي هو وأمي، ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليما منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني، قال: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير، وقراءة القرآن»، أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، قلت: يا رسول الله، إني حديث عهد بجاهلية، وقد جاء الله بالإسلام، وإن من أراجالا يأتون الكهان؟ قال: «فلا تأتهم»، قال: «ومأرجال يتطيرون؟ قال: «ذاك شيء يجدونه في صدورهم، فلا يصدنكم»، قال قلت: «ومأرجال يخطئون؟ قال: «كان نبي من الأنبياء يخطئ، فمن وافق خطئه فذاك»، قال: «وكانت لي جارية ترعى غنما لي قبل أحد والجوانية، فاطلعت ذات يوم، فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها، وأنا رجل من بني آدم، أسف كما يأسفون، لكثي صككتها صكة، فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك علي، قلت: يا رسول الله، أفلا أعتقها؟ قال: «أنتني بها»، فأتيتها بها، فقال لها: «أين الله؟»، قالت: «في السماء»، قال: «من أنا؟»، قالت: «أنت رسول الله»، قال: «أعتقها، فإنها مؤمنة».

تخرج

١- رواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة، ونسخ ما كان من إباحة، ح رقم: ٣٣.

٢- مسلم في كتاب السلام، باب: تحريم الكهانة وأشيان الكهان، حديث رقم ٤٢٥١.

٣- أبو داود في سننه، باب في الخط وزجر

تذكير الأنام بالحكمة في تعليم الإسلام

بسم

د. مرزوق محمد مرزوق

والطيرة محمولة على العمل بها لا على ما يوجد في
النفس من غير عمل على مقتضاه عندهم .

العلماء: الجاهلية ما قبل ورود الشرع. سموا
جاهلية لكثرة جهالاتهم وقحشهم.

وقوله: (إن من رجالا يأتون الكهان قال: فلا
تأتهم) قال العلماء: إنما نهى عن إثيان الكهان:
لأنهم يتكلمون في معييات قد يصادف بعضها
الأصابة: فيخاف الفتنة على الإنسان بسبب
ذلك: لأنهم يلبسون على الناس كثيرا من أمر
الشرائع. وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة
بالتنهي عن إثيان الكهان وتضديقتهم فيما
يقولون. وتخريم ما يعطون من الخلوان. وهو
حرام بإجماع المسلمين. وقد نقل الإجماع في
تخريمه جماعة منهم أبو محمد البغوي رحمه
الله تعالى.

قوله: (ومنا رجال يتطيزون قال: ذلك
شيء يجذونه في صدورهم فلا يصدنهم). وفي
رواية: (فلا يصدنكم) قال العلماء: معناه أن
الطيرة شيء تجذونه في نفوسكم ضرورة ولا
عتب عليكم في ذلك. فإنه غير مكتسب لكم فلا
تكليف به. ولكن لا تمتنعوا بسببه من التصرف
في أموركم. فهذا هو الذي تقدرون عليه. وهو
مكتسب لكم فيقع به التكليف. فنهاهم - صلى
الله عليه وسلم - عن العمل بالطيرة والامتناع
من تصرفاتهم بسببها. وقد تظاهرت الأحاديث
الصحيحة في التنهي عن التطير.

والطيرة هي محمولة على العمل بها لا على
ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه
عندهم.

قوله: (ومنا رجال يخطون قال: كان نبي من
الأنبياء عليهم السلام يخط فمن وافق خطه
فذاك) اختلف العلماء في معناه. فالصحيح أن
معناه: من وافقه خطه فهو مبأخ له. ولكن لا
طريق لنا إلى العلم اليقيني بالتوافقة فلا يباح.
والمقصود: أنه حرام. لأنه لا يباح إلا بيقين

الظير. حديث رقم ٣٤٦٥. وفي: باب في الرقبة
المؤمنة. حديث رقم ٢٩٠٧. وفي: تزييع أبواب
الركوع والسجود. حديث رقم ٨٢٤.
٤- النسائي في الصغرى. الكلام في الصلاة.
حديث رقم ١٢٠٩.

شرح مفردات الحديث.

قوله: (واكل أمياه) الكل يضم الثاء
واسكان الكاف ويضحهما جميعا لفتان. كالبيخل
والبيخل. حكاهما الجوهرى وغيره. وهو فقدان
المرأة ولدها. وامرأة ثكلى وشاكل. وثكلته أمه
بكسر الكاف. وأكله الله تعالى أمه.
وقوله: (أمياه) هو بكسر الميم (أي أمي).

قوله: (فجعلوا يضربون بأيديهم على
أفخاذهم) يعني: فعلوا هذا ليسكتوه. وهذا
محمول على أنه كان قبل أن يشرع التشبيخ لمن
نابه شيء في صلاته.

قوله: (قبابي هو وأمي ما رأيت معلما قبله
ولا بعده أحسن تعليما منه) فيه: بيان ما كان
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عظيم
الخلق الذي شهد الله تعالى له به.

قوله: (هو الله ما كهرني) أي: ما انتهرني.

قوله صلى الله عليه وسلم: (إن هذه الصلاة
لا يصلح فيها شيء من كلام الناس. إنما هو
التسبيح والتكبير وقراءة القرآن) فيه: تخريم
الكلام في الصلاة. سواء كان لحاجة أو غيرها.
وسواء كان لمصلحة الصلاة أو غيرها. فإن احتاج
إلى تنبيهه أو أدنى لداخل ونحوه سبح إن كان رجلا.
وصفقت إن كانت امرأة. هذا مذهبا ومذهب
مالك وأبي حنيفة - رضي الله عنهم - والجمهور
من السلف والخلف.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: (إنما هو
التسبيح والتكبير وقراءة القرآن) فمعناه: هذا
ونحوه. فإن الشهد والدعاء والتسليم من الصلاة
وغير ذلك من الأذكار مشروع فيها. فمعناه: لا
يصلح فيها شيء من كلام الناس ومخاطباتهم.
وإنما هي التسبيح وما في معناه من الذكر والدعاء
وأشباههما مما ورد به الشرع.

قوله: (إني حديث عهد بجاهلية) قال

الوافقة. وليس لنا يقينٌ بها.

قوله: (وكانت لي جارية ترعى غنماً لي قبل أحد والجوانية) هي بفتح الجيم وتشديد الواو. ويعد الألف ثون مكنورة ثم ياء مشددة. هكذا ضبطناه. والجوانية - بقرّب أحد - موضعٌ في شمالي المدينة.

قوله: (أسف) أي أغضب وهو بفتح السين.

قوله: (صككتها) أي لطمتها. (ينظر: شرح الإمام النووي للحديث في شرحه لصحيح مسلم بتصرف).

المعنى العام للحديث:

معاوية بن الحكم السلمي صحابي جليل حديث عهد بإسلام. لا يعلم أن الكلام في الصلاة يبطلها. يصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم. فيسمع مصلياً يعطس. فيشتمه وهو في الصلاة. ويقول له: يرحمك الله. ورأى الصحابة ينظرون إليه نظرة استنكار ودهشة. وظن معاوية في نفسه أنه لم يأت شيئاً ينكر. فنظر فيهم نظرة استغراب كذلك وقال: فقدتني أمي - وهو دعاء اعتادته العرب عند الدهشة -.

ثم قال معاوية وهو في الصلاة: ماذا فعلت لكي تنظروا إلي هذه النظرات؟ فأخذوا يضربون أفخاذهم ببطن أكفهم ثم يقبلونها. فلما رأى معاوية أن الاستنكار يزداد سكت وأتم صلاته.

فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة استدعاه. وكلمه وكان معلماً رحيماً له: فقال له: إن الصلاة لا يحل فيها كلام الناس. وإنما هي تسبيح وتكبير وقراءة القرآن.

فكان من أثر ذلك: أن اطمأن معاوية رضى الله عنه للحديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعذبه: فاستخرج ما في نفسه. وبدأ يسأل ليتعلم. فقال: يا رسول الله، إني حديث عهد بالإسلام (أي: فالتمس العذر لي إذا أثقلت في سؤالي).

ثم قال معاوية: منا رجال يتكهنون ورجال يأتون الكهان الذين يزعمون علم الغيب فيسمعون ويعتقدون؟ فعلمه صلى الله عليه وسلم لا تأت الكهان. ولا تسمع منهم. ولا تعتقد صحة ما يزعمون.

ثم قال معاوية: ومنا رجال يتطبرون أي: يتفألون بأمر ويتشاءمون من آخر. فما حكم التطير؟ فعلمه صلى الله عليه وسلم: ما يقع في الصدر من الانقباض أو الانبساط أمرٌ غير مكتسب لا حساب عليه. ولكن على المسلم ألا يعمل على مقتضى التشاؤم، فلا يحل له أن يمتنع من القيام بمصلحة لما حصل في نفسه من التشاؤم.

ثم قال: ومنا رجال يخطون على الرمل وغيره ويدعون أنهم يعرفون الغيب عن طريق هذه الخطوط: فعلمه صلى الله عليه وسلم: أنه كان نبي من الأنبياء قد أعطاه الله علم بعض الغيب عن طريق هذه الخطوط: لكن لا نبي بعدي. ومدعي علم الغيب بهذه الخطوط كاذب ومنجم. وقد يوافق قوله واقعاً صدفة لا علماً. فلا تصدقوهم في مزاعمهم.

ثم قال معاوية: وكانت لي أمة جارية ترعى غنماً لي بين منطقة أحد والجوانية. فأهملت الحراسة فأكل الذئب شاة من غنمي وأنا إنسان يغضب كما يغضب البشر. فغضبت ولطمتها لطمه قوية.

فكيف أكفر عن ذنبي؟ قال: انتني بها.

فأتاه بها. فسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعرف إيمانها قال لها: أين الله؟ قالت في السماء.

قال لها: من أنا؟ قالت: أنت رسول الله. فشهد لها النبي صلى الله عليه وسلم بالإيمان. وقال: أعتقها فإنها مؤمنة (ينظر: شرح الحديث من كتاب فتح المنعم شرح صحيح الإمام مسلم).

وفي هذا القدر الكفاية. وللبحث صلة الشهر القادم: إن شاء الله.

التسبيح
وإسكندر
وقراءة القرآن والتشهد
والدعاء والمسلم من
الصلاة وغير ذلك من
الأذكار مشروع فيها. ولا
يصح فيها شيء من كلام
الناس ومغاطباتهم.

درر البحار

في بيان ضعيف الأحاديث القصار

عني حشيش

في إهداء

الأحاديث القصار، (ص ١/٦٨)، مكتبة الحرم النبوي، الحديث، رقم المخطوطة (٢١٣/١٠٧) وقال: «طس عن ابن مسعود»، اهـ. و (طس): ترمز على المعجم الأوسط، للطبراني. قلت: وهذا تخريج بغير تحقق؛ حيث يتوهم من لا دراية له أن الحديث صحيح. وهو كما بينا حديث موضوع.

وإن تعجب فعجب أن الحديث الذي يليه في المخطوطة حديث: «من رأى منك منكم منكرا فليغيره بيده...» وقال السيوطي: (م عن أبي سعيد). و (م) ترمز إلى صحيح مسلم. فانظر كيف خلط بين حديث صحيح وبين حديث موضوع. وهو شر الضعف وأقبحه من أجل ذلك قسمنا «درر البحار» إلى قسمين: الأول: «درر البحار من صحيح الأحاديث القصار»، ورتبناه على درجات الصحة حتى بلغ عدد الأحاديث (٢٨٥٠) حديث في شعبان ١٤٣٣ هـ. ثم بدأ القسم «درر البحار في ضعيف الأحاديث القصار»، في رمضان ١٤٣٣ هـ بتوفيق الله.

٨١٥.. من ذهب بصره في الدنيا جعل الله عز وجل له نورا يوم القيامة إن كان صالحا.

الحديث لا يصح؛ أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط» (١٢٧/٢) (ح ١٤٤٢) من حديث بشر بن إبراهيم عن الأوزاعي. عن حميد. عن عطاء. عن عبد الله بن الحارث. عن ابن مسعود مرفوعا. وقال: «لم يرو هذا الحديث عن الأوزاعي إلا بشر بن إبراهيم الأنصاري».

قلت: إذن هذا الحديث غريب ومحور ارتكاز علته بشر بن إبراهيم. حيث نجد أيضا أن الإمام ابن عدي أخرجه في «الكامل» (١٣/٢) (٢٥٠/٧) عن هذا الطريق مع أحاديث أخرى. وقال: «هذه الأحاديث عن الأوزاعي لا يروها غير بشر. وهي بواطيل». ثم قال: «وهو عندي ممن يضع الحديث على الثقات». وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٨٩/١): «بشر بن إبراهيم الأنصاري يضع الحديث على الثقات لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه». اهـ. فالحديث موضوع.

هائدة مهمة: هذا الحديث أورده الإمام السيوطي في «مخطوطة» «درر البحار في

٨١٦- «داروا سفهاءكم بثلاث أموالكم».

الحديث لا يصح، أورده القاري في «الموضوعات»، (ح ١٢٩)، وقال: «لا يعرف له أصل».

٨١٧- «ما عمل عبد ذليلاً فساءه إلا غفر له وإن لم يستغفر منه».

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (١٨٩/١، ١٩٠)، وابن عدي في «الكامل»، (١٣٢/٢) (٢٥٠/٧) من حديث بشر بن إبراهيم الأنصاري، عن الأوزاعي، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن عائشة مرفوعاً، وعلمته بشر بن إبراهيم، وهو يضع الحديث، وهذا الحديث من البواطيل التي يرويها عن الأوزاعي ولا يرويها غير بشر، كما بينا آنفاً، قال حديث موضوع.

٨١٨- «الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا».

الحديث لا يصح، أورده الفزالي في «الاحياء»، (٢٣/٤) بصيغة الجزم مرفوعاً، وقال الحافظ العراقي في «تخريج الاحياء»: «لم أجده مرفوعاً ولكن يعزى إلى علي بن أبي طالب».

٨١٩- «رُبَّ عابد جاهل ورُبَّ عالم هاجر فاحذروا الجهال من العباد والجهار من العلماء، فإن أولئك فتنة الفتنة».

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (١٤/١) ط (دار الفكر بيروت)، من حديث بشر بن إبراهيم عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن أبي أمامة مرفوعاً، وعلمته بشر، وهو وضاع كما بينا آنفاً.

هائدة: لهذا الحديث طريق آخر أخرجه الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (٤٤١/٦) (١٩١٧/٢٩٦) قال: حدثنا علي بن أحمد الجرجاني، حدثنا محفوظ بن بحر، حدثنا الوليد بن عبد الواحد، عن عمر بن موسى، عن خالد بن معدان،

عن أبي أمامة مرفوعاً، فقد يظن من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن (عمر بن موسى) متابع لشيخ (بشر بن إبراهيم)، وهو ثور بن يزيد فيحسبها متبعة قاصرة تقوي الحديث، ولكنها تزيد الحديث وهناً على وهن، حيث قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل»، (١٣٣/١/٣): «سألت أبي عن عمر بن موسى الوجيهي فقال: متروك ذاهب الحديث كان يضع الحديث» اهـ.

وعلة أخرى في هذا الطريق «محفوظ بن بحر» قال الحافظ ابن عدي: سمعت أبا عروبة يقول: كان محفوظ يكذب. اهـ.

٨٢٠- «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طول سقف البيت فقال، إنها مساكن الشياطين».

الحديث لا يصح، أخرجه الإمام الحافظ ابن عدي في «الكامل»، (٩/٥) (١١٨٧/٢٢٠) من حديث أبي أمامة مرفوعاً وعلمته عمر بن موسى الوجيهي وهو متروك ذاهب الحديث يضع الحديث كما بينا آنفاً. وقال ابن عدي: «هو ممن يضع الحديث متناً وإسناداً».

٨٢١- «اطلوا ثيابكم ترجع إليها أرواحها؛ فإن الشيطان إذا وجد الثوب مطوياً لم يلبسه وإذا وجدته منشوراً لبسه».

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ الطبراني في «المعجم الأوسط»، (٣٢٨/٦) (ح ٥٦٩٨) ط المعارف بالرياض من حديث عمر بن موسى بن وجيه، ولا يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد. اهـ. قلت: قال حديث غريب مطلق. وعلمته عمر بن موسى الوجيهي، وهو متروك ذاهب الحديث وضاع كما بينا آنفاً. وقال الإمام البخاري في «التاريخ الكبير»، (١٩٧/٢/٣): «منكر الحديث» اهـ.

فقه المرأة في الزكاة

بسم الله. والحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم،
أما بعد، ذكرنا في الحلقة السابقة بعض الأحكام المتعلقة بالمرأة في باب الزكاة. وبيننا هل
يجوز أن تدفع الزوجة زكاتها إلى زوجها الفقير أم لا. وحكم دفع الزوج زكاة ماله إلى زوجته.
وهل تجب الزكاة في صداق المرأة أم لا. ونستكمل بعض الأحكام المتعلقة بزكاة الفطر وصدقة
التطوع سائلين الله تعالى أن يتقبل جهد المقل. وأن ينفع به المسلمين.

أما في زكاة الفطر

أولاً: زكاة الفطر:

الفطر: اسم مصدر من قولك: «أفطر الصائم إفطاراً». وأضيفت إلى الفطر لأنه سبب في وجوبها. فهو من إضافة الشيء إلى سببه.
(شرح غاية المنتهى ٢٦/٣).

١- حكمها:

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر. والذكر والأنثى. والصغير والكبير من المسلمين، وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة.» (أخرجه البخاري، ١٥٠٣).

ذهب جمهور أهل العلم من السلف والخلف أن لفظ «فرض» في الحديث المتقدم يعني واجب، فزكاة الفطر فرض واجب عند الجمهور. وقد

نقل ابن المنذر وغيره الإجماع على ذلك.

وهذا مذهب مالك والشافعي وأحمد وأهل الظاهر وغيرهم. وذهب أبو حنيفة إلى أنها ليست فرضاً وأنها واجبة. بناء على قاعدة الحنفية في التفريق بين الفرض والواجب، لأن الفرض عندهم ما ثبت بالدليل القطعي والواجب ما ثبت بالدليل الظني.

ونذكر بعضاً من أقوال أهل العلم:

قال ابن المنذر في الإجماع (ص ١٣): «وأجمعوا على أن صدقة الفطر فرض.»

جاء في الاستذكار (٣/ ٢٦٥): «قال جمهور أهل العلم من التابعين ومن بعدهم: هي فرض واجب على حسب ما فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينسخها شيء.»

٢- حكمها:

أنها طهرة للصائم من اللغو والرفث وإطعام للمساكين والرفق بهم في إغنائهم عن السؤال يوم العيد ومشاركتهم الأغنياء في الضرح والسرور وشكر الله عز وجل على إتمام شهر رمضان.

عن ابن عباس قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين. من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة. ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات..» (صحيح سنن أبي داود ١٦٠٩، وصحيح ابن ماجه ١٨٢٧)، وصححه الألباني -رحمه الله- في الإرواء (٨٤٣).

٢- هل تجب زكاة الفطر على الزوجة؟

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين: القول الأول: ذهب مالك والشافعي وأحمد إلى أن الزوج يلزمه إخراج زكاة الفطر عن زوجته لأنها تابعة للنفقة.

واستدلوا بحديث: «أدوا صدقة الفطر عن تمونون» (ضعفه الحافظ في الفتح ٣٩٩/٢، وضعفه الشوكاني في النيل ٢١٤/٤، وأعله بالإرسال).

قال مالك: إن أحسن ما سمعت فيما يجب على الرجل من زكاة الفطر أن الرجل يؤدي ذلك عن كل من يضمن نفقته ضمان وجوب

القول الثاني: ذهب أبو حنيفة وابن المنذر من الشافعية وأهل الظاهر إلى أن زكاة الفطر تجب على الزوجة في نفسها ويلزمها إخراجها من مالها. واستدلوا بحديث ابن عمر وفيه: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين» (أخرجه البخاري ١٥٠٣).

ونذكر أقوال أهل العلم في المسألة

جاء في شرح الموطأ (١٧٧/٢): «قال مالك: إن أحسن ما سمعت فيما يجب على الرجل من زكاة الفطر أن الرجل يؤدي ذلك عن كل من يضمن نفقته ضمان وجوب. كما قال ولا بد له. فلا فراق ولا محالة من أن ينفق عليه كزوجته..»

وجاء في مطالب أولي النهى (٢٨/٣): «وتلزمه أي: المسلم إذا فضل عنده عما تقدم وعن فطرته عن يموته من مسلم كزوجة وولد حتى زوجة عبده الحرة، لوجوب نفقتهم عليه. وكذا زوجة والد وولد تجب نفقتهم عليه..»

وفي روضة الطالبين (١٥٤/٢): «الفطرة قد يؤديها عن نفسه. وقد يؤديها عن غيره. وجهات التحمل ثلاث: الملك والنكاح والقربة. وكلها تقتضي وجوب الفطرة في الجملة. فمن لزمه نفقة بسبب منها لزمه فطرة المنفق عليه. قال ابن همام في فتح القدير (٢٨٩/٢، ٢٩٠): «ولا يؤدي عن زوجته. لقصور الولاية والمؤنة فإنه لا يليها في غير حقوق النكاح ولا يمونها في غير الرواتب كالمداواة..»

وفي نيل الأوطار (٢١٤/٤): «قال الشوكاني: قوله «الذكر والأنثى» ظاهره وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أو لا. وبه قال الثوري وأبو حنيفة وابن المنذر. وقال مالك والشافعي والليث وأحمد وإسحاق: تجب على زوجها تبعاً للنفقة.»

سئل عن رجل

الذي أراه وأعتقد أنه الحق هو ما ذهب إليه أبو حنيفة والثوري وابن المنذر وأهل الظاهر من أن الزوجة يلزمها إخراج زكاة الفطر عن نفسها من مالها إن كان لها مال. وهو الصواب: لأن ذلك يوافق ما جاء في حديث ابن عمر وهو





يجوز للمرأة أن تتصدق من بيت زوجها للسائل وغيره بما أذن فيه صريحاً، وبما لم يأذن فيه ولم ينه عنه إذا علمت رضاه به

صلى الله عليه وسلم جعل الأجر مناصفة. وفي رواية أبي داود (فلها نصف أجره) ومعلوم أنها إذا أنفقت من غير إذن صريح ولا معروف من العرف فلا أجر لها بل عليها وزر. فتعين تأويله. قال الحافظ في فتح الباري (٣/٣٥٦): إنه فرق بين المرأة والخادم بأن المرأة لها أن تتصرف في بيت زوجها بما ليس فيه إفساد للرضا بذلك في الغالب، بخلاف الخادم والخازن، ويدل على ذلك ما رواه المصنف من حديث همام عن أبي هريرة بلفظ: «إذا أنفقت المرأة من كسب زوجها من غير أمره فلها نصف أجره».

جاء في المجموع (٦/٢٤٣): «يجوز للمرأة أن تتصدق من بيت زوجها للسائل وغيره بما أذن فيه صريحاً، وبما لم يأذن فيه ولم ينه عنه إذا علمت رضاه به، وإن لم تعلم رضاه به فهو حرام. هكذا ذكر المسألة السرخسي وغيره من أصحابنا وغيرهم من العلماء، وهذا الحكم متعين وعليه تحمل الأحاديث الواردة في ذلك».

وللحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

في البخاري وقد تقدم. ولأن المانعين استدلوا بحديث ضعفه كثير من أهل العلم وقد سبق بيان ذلك.

ثانياً: صدقة التطوع؛

أجر المرأة إذا تصدقت من بيت زوجها من غير مفسدة؛

١- عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلها أجرها وللزوج بما اكتسب، وللخازن مثل ذلك» (أخرجه البخاري ١٤٤١، ومسلم ١٠٢٤).

٢- عن أبي أمامة الباهلي قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة عام حجة الوداع يقول: «لا تنفق امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذن زوجها. قيل يا رسول الله ولا الطعام؟ قال: ذاك أفضل أموالنا» (صحيح سنن الترمذي ٦٧٠).

قال النووي في شرح مسلم (٤/١٢٢): «واعلم أنه لا بد للعامل - وهو الخازن - وللزوجة والمملوك من إذن المالك في ذلك، فإن لم يكن إذن أصلاً فلا أجر لأحد من هؤلاء الثلاثة، بل عليهم وزر بتصرفهم في مال غيرهم بغير إذنه، والإذن ضربان؛

أحدهما: الإذن الصريح في النفقة والصدقة.

الثاني: الإذن المفهوم من اطراد العرف والعادة كأعطاء السائل كسرة ونحوها مما جرت العادة به واطراد العرف فيه وعلم بالعرف رضاه الزوج والمالك به، فإذا نه في ذلك حاصل وإن لم يتكلم وهذا إذا علم رضاه لاطراد العرف وعلم أن نفسه كنفوس غالب الناس في السماح بذلك والرضا به. فإن اضطرب العرف وشك في رضاه أو كان شخصاً يشك بذلك وعلم من حاله ذلك أو شك فيه لم يجز للمرأة وغيرها التصديق من ماله إلا بصريح إذنه.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «وما أنفقت من كسبه من غير أمره فإن نصف أجره له، فمعناه: من غير أمره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها إذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره، وذلك الإذن الذي قد أولناه سابقاً، إما بالصريح وإما بالعرف. ولا بد من هذا التأويل لأن النبي



قيم تربوية

في حياة المبشرين بالجنة

✽ ✽ ✽ محمد عبد الحكيم القاضي رحمه الله ✽ ✽ ✽

الحمد لله رب العالمين. والعاقبة للمتقين. ولا عدوان الا على الظالمين وبعد.

فنبهز السيدة خديجة بنت خويلد. رضي الله عنها اقدم امهات المؤمنين. واول الناس اسلاما على الإطلاق. ومنال الزوجة الصالحة الانيسة المودود. التي تقف عند التدانيد موقف الساعد والظهير. قال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم حراء: «قد خشيت على نفسي». فاجابته بما يبذل الوافي. وتاكيد الوافي. كلا. هو الله لن يحريك الله ابدا. انك لتصل الرحم. وتصدق الحديث. وتحمل الكل. وتكسب المعدوم. وتسرّي الضيف. وتعين على نوابي الحق .. (رواه البخاري).

ان مواقف خديجة من الدعوة لتحتاج اليها كل مسلمة. خصوصا صاحبات الشرف والمنصب والخطوة. والمثقفات. وازواج الدعاة الى الله تعالى: فهي مع زوجها النبي صلى الله عليه وسلم خطوة بخطوة. لا تراعيه وحد. وانما تحمل هم الدعوة الى الله في مراحلها وافرادها ووسائلها. حتى كانت وفاتها سببا من اسباب طمع المشركين في تشديد الاذى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه. قال ابن اسحاق: «تتابعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم المصائب بهلاك ابي طالب وخديجة. وكانت وزيرة صدق. ولم يكن النبي صلوات الله عليه احساسه بفقدها. اذ قال لعائشة رضي الله عنها: لا والله ما بدلتني الله خيرا منها: امتني بي اذ كفر الناس. وصدقني اذ كذبني الناس. واستنني بما لها اذ حرمني الناس. ورزقني الله منها الولد ..

ولقد كانت بشارتها بالجنة بشارة خاصة من رب العزة سبحانه. قال أبو هريرة رضي الله عنه: اتي جبريل النبي صلى الله عليه وسلم. فقال:

فعلى رأس الصحابة. والامة كلها. يذكر عشرة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم. جمعوا في جملتهم عناصر من الخير متعددة. ورواقد من البر متنوعة. بحيث يصلح ان يكونوا معا نمودجا لامة فريدة متميزة. وقد اطلق على هؤلاء اسم العشرة المبشرون بالجنة. وذلك للحديث الصحيح المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. الذي بشرهم بالجنة واحدا واحدا حين قال: «ابو بكر في الجنة. وعمر في الجنة. وعثمان في الجنة. وعلي في الجنة... الحديث ..» (اخرجه احمد. والترمذي. وغيرهما).

وقد شاع هذا الاسم حتى اصبح اصطلاحا عند العامة والخاصة.

مبشرون اخرون:

ومع ما في ذبوع هذا (المصطلح) من دلالات تاريخية وتربوية ينبغي أن يفرد لها بحث يستكشف اعماقها. اقول: مع ذلك فقد غطى ذبوعه على بعض الاحاديث المفردة الأخرى التي تصرح بالبشارة بالجنة لآخرين من الصحابة. لهم ميزات خلقية خاصة جعلتهم حقيقيين بهدو البشارة.

ولو ذهبنا نعد هؤلاء المبشرين ومناقبهم. لأعيانا الاستقصاء. فلعل في الإشارة الى بعضهم هنا ايحاء بما كانوا عليه من عظيم البر. وكبير القدر. وايضاء الى بعض الدروس العملية من القدوة لأمتنا في ظروفها الحضارية الملية بالتحدّي والمجابهة.

ام المؤمنين خديجة. رضي الله عنها:

هذه خديجة اتتك. معها إزاء فيه إدام او طعام او شراب. فإذا هي اتتك فأقرا عليها السلام من ربها ومنى. وبشرها ببیت في الجنة من قصب. لا صخب فيه ولا نصب. (رواه البخاري).

والقصب. بفتح حين اللؤلؤ المجوف.

بلال بن رباح. رضي الله عنه:

..يم سبقتني إلى الجنة؟ دخلت الجنة فسمعت خشخشتك بين يدي.. قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال. وحاشا لبلال أن يسبق رسول الله إلى الجنة. ولكنها مواصلة البر بالنبي صلى الله عليه وسلم. قال الحافظ ابن حجر. وكأنه أشار إلى بقاء بلال على ما كان عليه في حال حياته واستمراره على قرب منزلته. وفيه منقبة عظيمة لبلال.

وفاء بلال لرسول الله صلوات الله عليه يفوق الوصف. فضلاً عن وفائه لله ولدعوة الحق. التي كانت سبباً في شدة آذاه. حتى احتمل ما لا يحتمله أحد. من التنكيل. والضرب. والتفتن في صنوف العذاب. قال محمد بن إسحاق. ...وكان صادق الاسلام. طاهر القلب. وكان أمية يخرجها إذا حميت الظهيرة. فيطرحه على ظهره في بطحاء مكة. ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على ظهره....

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ...وأما سائرهم (يعني باقي السابقين للإسلام) فأخذهم المشركون. والبسوهم أدرع الحديد. ثم صهروهم في الشمس. فما منهم أحد إلا واتاهم على ما أرادوا إلا بلالاً. فإنه هانت عليه نفسه في الله. وهان على فومه. فأعطوه الولدان (يعني). وهو مقيد يزحف) فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة. وهو يقول. أحد أحد.

وقد أعتقه أبو بكر رضي الله عنه. كان لله وللإسلام أكثر وفاء. فقد شهد بدرًا والمواقع. وفتح مكة. وأذن فوق الكعبة يوم الفتح. وكان عابداً مجاهداً. وكان بلال سيداً. كما قال عمر بن الخطاب: أبو بكر سيدنا. وأعتق سيدنا. فالسيادة والتبلي ليسا بالنسب. وإنما بالانتماء للشرف والمجد وعلو الدرجات. ومن ثم فقد أنصف الحافظ الذهبي حين أدرجه في سير أعلام النبلاء.. وقال. من

السابقين الأولين الذين عذبوا في الله. شهد بدرًا. وشهد له النبي صلى الله عليه وسلم على التعيين بالجنة. وحديثه في الكتب..

سعد بن معاذ. رضي الله عنه:

وهو رجل الشدائد والمواقف والناصر في ساعات العسرة. عرف مصعب بن عمير والصحابة الاسلام في وجهه قبل أن يتكلم. لإشراقه وتسهره. وكان اسلامه فتحاً للإسلام ولقومه من الأوس. فأسلموا جميعاً.

وأول ما تلمح في سيرة سعد رضي الله عنه في الاسلام. هو مدى إبادته من مكانته وموقفه الاجتماعي في توسيع إمكانيات الدعوة. وتمديد عطاءاتها. وهو ملمح يحتاجه كل صاحب منصب. أو رئاسة. أو زعامة. ها هو ذا في غزوة بدر وكان الأنصار قد بايعوا رسول الله في العقبة على منعه وحمايته في ديارهم. فلما عزم النبي صلوات الله عليه على الخروج استشارهم في جماعة من أصحابه ليتحسس ما عندهم. فتكلم المهاجرون فأحسنوا. إلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استشارهم ثانية. فأدرك سعد بن معاذ بحسه الصادق. وذكانه الصافي أنه إنما يريد الأنصار. وهنا ينطق الوفاء والولاء والمسئولية الرفيعة على لسان سعد. يا رسول الله: كأنك تقرض بنا: لعلك تخشى أن تكون الأنصار ترى حقاً عليها ألا ينصروك إلا في ديارهم. وإني أقول عن الأنصار واجيب عنهم: فاطعن حيث شئت. وصل حبل من شئت. واقطع حبل من شئت. وخذ من أموالنا ما شئت. وأعطنا ما شئت. وما أخذت منا أحب إلينا مما تركت. فوالله لئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك. والله لئن استعرضت بنا هذا البحر فخضاه معك..

أخلاق السيادة وتبعتها:

إن الذي يهزك في هذه الكلمات الناطقة بالرجولة الحققة. والولاء الخالص. ليس هو النبض الحماسي الذي ينطوي على إيمان عميق. وتضحية صادقة فقط. وإنما هو أن سعد بن معاذ لم يفكر أن ينتظر حتى يستشير الأوس بله الأنصار جميعاً ليرى ما رأيهم في هذه القضية المصيرية بالنسبة لهم. خصوصاً وأن بنود العهد مع النبي الكريم لا

تشمل وجوب الدفاع عنه خارج حدود المدينة. وذلك ان منطق اللحظة فرض نفسه على سيد القوم. والعقل المؤمن هنا لا يرى من المروءة ومكارم الاخلاق ان يتبصر في حقوقه النظرية حول شمولية الدفاع أو محدوديته، وإنما يراها في حق المصطفى صلوات الله عليه واقعا في تمديد العهد وتوسيع نطاق الدفاع عنه ومنعه.

ومواقف سعد بن معاذ التي تتسم بعبقريّة السيادة كثيرة. الا أننا تجتزئ منها هذا الموقف الذي اثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو موقفه من يهود بني قريظة وحكمه عليهم. وكان سعد رضي الله عنه يدعو الله. بعد جرحه في غزوة الخندق ألا يميته حتى يقر عينه من بني قريظة.

فلما كثرت خيانات اليهود لله ورسوله بالمدينة. وتقرر إنهاء جرائمهم وفسادهم. حاصره رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين ليلة حتى نزلوا على حكمه صلى الله عليه وسلم.

وهنا يقع اختيار القائد الملهم من ربه على النائب المناسب لإصدار الحكم. وهو سعد بن معاذ. وهو يعلم أن بني قريظة هم موالي الأوس عشيرة سعد رضي الله عنه. ومن ثم فإن حكمه سيرضى عنه الأنصار خصوصا الأوس ولن تستنكره اليهود. ثم هو يعرف من يكون سعد بن معاذ. الذي لا يحتاج إلى توصية إذا تعلق الأمر بنصرة الله ورسوله.

وجاء سعد بن معاذ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار والأوس من حوله يستحثونه أن يحسن إلى بني قريظة في حكمه لأنهم مواليهم.

وهو صامت. فلما اكثروا عليه. قال: لقد ان لسعد ألا تأخذ في الله لومة لائم. حتى بلغوا رسول الله. فاخبره أن القوم قد نزلوا على حكمه. قال سعد للأوس مستوثقا، عليكم بذلك عهد الله وميثاقه أن الحكم فيهم لما حكمت؟ قالوا: نعم. قال سعد: فإني أحكم فيهم أن تقتل الرجال. وتقسم الأموال. وتسبى الذراري والنساء. (رواه

البخاري)

اقول، بخ بخ! هكذا تكون السيادة تلك السيادة التي تتجاهل ساعة نداء الحق عن كل علانق التحالفات والمعاهدات المؤقتة. وهذا الدرس موجه خصيصا للسادّة في كل زمان. خصوصا هذا الزمان الذي دأبوا فيه على احترام مواثيق وتعاهدات نبذها أطرافها. افلا كان موقف سعد بن معاذ منارة رشد وسراج هتداء؟

ولكي يتأكد الجميع أن حكم سعد لم يكن به شبهة إجحاف. أو ذرة هوى. ينطق الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم بقوله. مؤيدا هذا الحكم: لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات. (رواه البخاري).

من أجل هذا وكثير على شاكلته من سيرة هذا السيد الفقيه الواعي لم يكن مستغربا أن يخبر النبي أصحابه ومن بعدهم أن عرش الرحمن قد اهتز لموت سعد بن معاذ. ولا هو مستغرب أن يرى القائد الكريم أصحابه يتعجبون لحلة الحرير الرقيق فيقول لهم: اتعجبون من لئى هذه؟ لتناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها والين.. وهذا هو جل ما قصدناه. والله من وراء القصد.

رحيل الشيخ محمد عبد الحكيم القاضي

لنبين صادقا على قضاء الله تعالى تشييت خير رحيل من هذا العالم ومن كل شيء كسر وجهود في الدعوة إلى الله تعالى وهو من كتب مجلة توحيد المسلمين به ففصله لشيخ محمد عبد الحكيم القاضي رحمه الله في ذلك الوقت من عمره ١٠٠ سنة وله رحمه الله العديد من المؤلفات الدعوية منها موسوعة السنة في الدعوة الإسلامية في مجلدات. وكتاب في السنة و موسوعة الصحاح ويعرف بها في السنة الإسلامية نسأل الله أن يجعل جهده في مؤيد حسناته وأن يرحمه رحمه وسعد ونا لله وان الله راحمون. رئيس التحرير

بإذن من المسلمين. ولست ادري هل غفلوا عن ذلك زهوا بقوتهم أم اضطروا: رعبا من المسلمين. فصرفهم الرعب الذي في قلوبهم عن الحيلة والحذر.

ومما يؤكد أن الرعب الذي قدفه الله في قلوبهم من المسلمين هو الذي أنساهم أنفسهم هو ما فعله القادة بالجنود فقد ربط قادة الروم جنودهم بالسلاسل كل عشرة في سلسلة واحدة من أجل ألا يهربوا أثناء المعركة فرادى. فلما اشتد القتال استطاع المسلمون أن يسحبوهم للقتال إلى قرب الوادي وكلما يُقتل من الروم جندي أو يقع في الوادي يسحب معه البقية المربوطة معه فيسقطوا جميعا فيقتل آخرهم أولهم. قال الذهبي: (وكانت الروم قد سلسلوا أنفسهم الخمسة أو الستة أو أكثر في سلسلة واحدة كي لا يفرّوا: فلما هزمهم الله عز وجل جعل الواحد يقع في نهر اليرموك حتى ردموا الوادي واستوا فيما قيل بحافتيه فداستهم الخيل وهلك خلق لا يحصون). (تاريخ الاسلام ج ٣، ص ١٣٩-١٤٠).

رابعاً: أسباب المعركة:

لم يتوقف تحرش الروم واستفزازهم للمسلمين منذ خرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في تبوك وقبل تبوك كانت موقعة التي عقد

**ولأن الله تعالى ينصر
المؤمنين برعب أعدائهم
يربط الأعداء أنفسهم
بالسلاسل.**

اليمنى. وضربوا معسكرهم هناك في وادٍ منبسط يقع الطريق المفتوح لجيش الروم وبذلك أغلقوا الطريق أمام الروم. اهـ.

وفي حطين عمدة نهر العاص رضي الله عنه بخبرته القيادية وحسه القتالي من اختيار الروم هذا أول بشارت النصر فقال: «أبشروا أيها الناس! فقد حصرت والله الروم. وقلما جاء محصور بخير، وعمرو رضي الله عنه مُحَقٌّ في استنتاجه هذا: فإن الروم باختيارهم هذا حصروا أنفسهم بين جبال شاهقة الارتفاع وبين نهر عميق وبين قوات المسلمين التي أغلقت عليهم الطريق الوحيد فليس أمامهم إلا الموت أو الهرب إذا أذن لهم المسلمون به. ولعل الروم أعماهم الزهو والغرور بقوتهم فلم يؤمنوا طريق عودتهم وتركوه وهو المخرج الوحيد لهم من ذلك الوادي العميق. أقول: تركوه حتى استولى عليه المسلمون فلا يستطيعون الخروج إلا

وحاصروها من السابع عشر من جمادى الآخرة إلى العشرين من رجب سنة ١٣هـ على الأرجح من أقوال المؤرخين. والله أعلم. ويستفاد مما سبق ترجيح القول بأن معركة اليرموك كانت في جمادى الآخر سنة ١٣هـ. وانتهت بنصر لم يره الصديق رضي الله عنه قبل وفاته في معارك كان هو الذي أعد لها العدة ووجه لها الجيوش. واختار القيادة. ووضع لها الخطط الاستراتيجية. وتابعها حتى آخر لحظة من حياته رضي الله عنه.

ثالثاً: سبب تسميتها باليرموك:

قال دكتور محمد السيد الوكيل في كتابه «جولة في عصر الخلفاء» سميت المعركة بهذا الاسم نسبة إلى الوادي الذي وقعت فيه وهو وادي (اليرموك). واليرموك نهر ينبع من جبال حوران يجري قرب الحدود بين سوريا وفلسطين. وينحدر جنوباً ليصب في غور الأردن. ثم في البحر الميت. وقبل أن يلتقي بنهر الأردن بمسافة تتراوح بين ثلاثين وأربعين كيلومتراً يوجد وادٍ فسيح تحيطه من الجهات الثلاث جبال مرتفعة ويقع في الجهة اليسرى من اليرموك. اختار الروم الوادي لأنه المكان الذي يتسع لجيشهم الضخم. وأما المسلمون فقد عبروا النهر إلى الجهة

فيها النبي صلى الله عليه وسلم اللواء لثلاثة من القادة جعفر بن أبي طالب وزيد بن حارثة. وعبد الله بن رواحة فاستشهدوا جميعاً. ثم كان خالد بن الوليد الذي وفقه الله واستطاع أن ينسحب بجيش المسلمين ويحفظ البقية الباقية منه. وقبل موت النبي صلى الله عليه وسلم عقد اللواء لأسامة بن زيد كي يذهب إلى مؤتة مرة أخرى: ليقاقل الروم على ما قاتل عليه أبوه من قبل.

والرسول صلى الله عليه وسلم بهذا يضع القاعدة والأساس في نشر الإسلام: لأن المسلم يحمل بين جوانحه عقيدة صحيحة بمقتضاها يعلم أن الله سبحانه أرسل رسوله

بالحدى ودين الحق ليظهره على الدين كله: فالدعوة تتصف بالعموم والشمول. عالمية لا تعترف بحدود أو وطن. فمن الضروري إذن أن يحملوا دينهم إلى كل اهل الأرض عربهم وعجمهم. لأن الله ختم رسالات السماء بنبيهم فلا نبي بعدد ولا كتاب بعد القرآن. والدعوة موجهة إلى جميع اهل الأرض (وَقُلْ لِلَّهِ

الشُّمُورُ فَقَدْ أَفْكَرْنَا بِهِ قَوْلًا مِّمَّا عَلَيْكَ أَلْنَعُ آفَةً بَعِيدًا بِآلِهَادٍ) (سورة آل عمران: ٢٠). والذين أوتوا الكتاب هم اليهود والنصارى. والاميون هم ما عدا اهل الكتاب من جميع الملل: أي من ليس عندهم كتاب

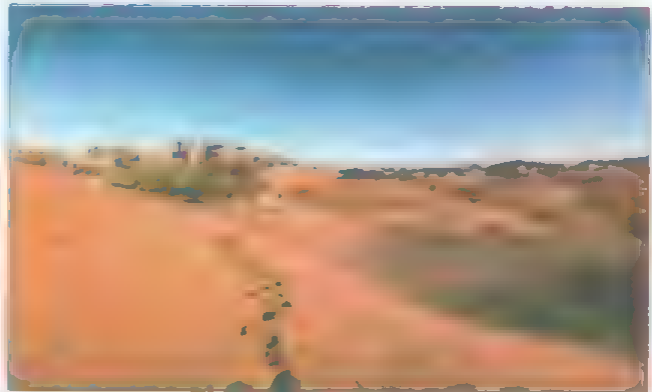
انزل عليهم أو رسول أرسل اليهم مثل مشركي العرب وغيرهم. وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك امتثالاً لأمر الله أرسل ووجه الكتب وبعث البعوث والقادة إلى جميع اهل الأرض وغزا بنفسه في حياته لتبليغ الدعوة وإزالة العوائق التي تعترضها. وأبو بكر رضي الله عنه هو أكثر الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد مماته صلى الله عليه وسلم. ولذلك اصر على إفضاء جيش أسامة إلى بلاد الروم والذي عقد لواءه النبي صلى الله عليه وسلم قبل موته. ثم بعد أن خمدت فتنة المرتدين يمم المسلمون نحو العراق ثم الشام لتبليغ دعوة الإسلام ومن ذلك معركة اليرموك.

خامساً عرض مختصر لأحداث المعركة:

وهذا العرض المجلد انقله لكم من كتاب للدكتور جميل المصري بعنوان: تاريخ الدعوة الإسلامية في زمن النبي والخلفاء الراشدين. وهو بدوره قد اعتمد امهات المراجع وعزا إليها في التاريخ مثل الطبري والكامل والبداية والنهاية وغيرهم. يقول تحت عنوان: موقعة اليرموك..

(١) حاول هرقل قيصر الروم أن يرمي بنقل الروم كله في معركة فاصلة تحدد من اندفاع المسلمين في بلاد

لأن الله حمل بين جوانحه عقيدة صحيحة بمقتضاها يعلم أن الله سبحانه أرسل رسوله بالحدى ودين الحق ليظهره على الدين كله.



ابلى بلاء حسنا، وضراوبن

وحدة المسلمين وإيمانهم العميق بربهم سر تفوقهم على أعدائهم.

اليرموك تقرير مصير
بلاد الشام بأجمعها فقد
انهار سلطان الروم على
بلاد الشام وأصبح المسلمون
بتقدمون من نصر إلى نصر
ولما بلغ هرقل ما اصاب
جيشه من هزيمة ساحقة
رحل إلى القسطنطينية
فانلأ (عليك سورية ونعم
البلد هذا للعدو). (تاريخ
الدعوة الإسلامية في زمن
النبي والخلفاء الراشدين
من ص ٢٩٨: ٣٠٠ مع تصرف
يسيرا).

وكنيت أريد أن اكفي بهذا
المقال حول هذه المعركة.
لكنك ايها القارئ الكريم
ترى معي ان معركة بهذا
الحجم وهذه الاهمية
تحتاج منا إلى وقفة أخرى
نستجلي فيها المواقف
المشرقة والمشاهد الابمانية
العالية لأصحاب الهمم
الكبيرة للجيل الفريد
لأصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم، ونستخلص
بعض الدروس والفوائد
التي نحن بامس الحاجة
اليها في واقعنا المعاصر
ونحاول أن نستكشف
المفولة الخالدة (ما أشبه
الليلة بالبارحة!). ولكن
بصور مختلفة وأشخاص
جدد. هالي لقاء، نسأل
الله الثبات على دينه حتى
لتقاء.

٤) اقترح خالد بن الوليد
رضي الله عنه وحدة
القيادة الإسلامية (القيادة
العامة) أو مجلس الحرب
بالمصطلح الحديث. وان
يتناوب القادة القيادة
العامة فوافق القادة وأمروا
على انفسهم فوزع الجيش
إلى ستة وثلاثين كردوسا
أي فرقة. أو إلى أربعين. كل
فرقة ألف رجل عليهم امير.
ثم قسم هذه الكراديس
أو الفرق إلى ثلاثة اقسام
ميمية وميسرة وقلب.
واخذ أبو سفيان يقف على
الكراديس ويقص عليهم
ويشجعهم على القتال.

٥) اختار خالد رضي الله
عنه يوما قانظا من جمادى
الآخرة، عصفت فيه رياح
شديدة عاتية ساقت
معه الرمال فاصعدت في
السماء تحجب الرؤية
فانشب القتال وحقق

نصرا حاسما مورزا ابادوا
فيه العدد الأعظم من
جيش البيزنطيين المقيد
بالسلاسل. وهلك المسلمون
ثلاثة الاف رجل من بينهم
عكرمة بن أبي جهل. الذي

الشام فجمع ٢٤٠ ألفا في
رواية وفي رواية أخرى ٢٠٠
ألفا. وكانت هذه الكتلة
العسكرية الضخمة تتألف
من مجموعات عسكرية
من الروم والسلاف
والفرنجة والروم واليونان
والجورجيين والآرمن ومعهم

الإسلامي بروح من الحرب
المسيحية وقاد هذا الجيش
بأهان وأماهان الآرمني.

٢) وقد اشترك البطارقة
والقساوسة ليحرضوا الروم
على القتال. وكان معاد بن
جبل رضي الله عنه كلما
سمع القساوسة والرهبان
يقول، اللهم زلزل أقدامهم
وارعب قلوبهم وانزل علينا
السكينة والزمننا التقوى
وحبيب إلينا اللقاء وارضنا
بالقضاء.

٣) ادرك المسلمون اهمية
معركة اليرموك هالقا
فيها بكل نقلهم وبلغت
قواتهم أربعين ألفا
وعسكروا في سهل فسيح
بوادي حوران. واشترك مع
المسلمين عدد من نسانهم

وجوسريه بنت أبي سفيان.
وخوله بنت الآرور.



فتنة النساء

د. عماد عيسى



المفتش بوزارة الأوقاف

من نقصان دينها، (رواه البخاري ٣٠٤). واللفظ له،
ومسلم ٧٩).

قال ابن حجر، قوله، «من ناقصات...» يظهر لي أن ذلك من جملة أسباب كونهن أكثر أهل النار لأنهن إذا كن سبباً لإذهاب عقل الزوج الحازم حتى يفعل أو يقول ما لا ينبغي فقد شاركته في الإثم وزدن عليه. قوله، «أذهب، أي أشد إذهاباً واللب أخص من العقل وهو الخالص منه والحازم الضابط لأمره وهذه مبالغة في وضعهن بذلك لأن الضابط لأمره إذا كان ينقاد لهن فقير الضابط أولى» (فتح الباري، ٤٨٤/١).

(٣٠٤).

ثم قال، «وليس المقصود بذكر النقص في النساء لومهن على ذلك لأنه من أصل الخلقة لكن التنبيه على ذلك تحذيراً من الافتتان بهن ولهذا رتب العذاب على ما ذكر من الكفران وغيره لا على النقص وليس نقص الدين منحصرًا فيما يحصل به الإثم بل في أعم من ذلك قاله النووي: لأنه أمر نسبي فالكامل مثلاً ناقص عن الأكمل ومن ذلك الحائض لا تأخذ بترك الصلاة زمن الحيض لكنها

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد: فإن فتنة النساء من أشد الفتن: فهي فتنة تأخذ بلب الرجل الحازم، فما يالك بغيره ممن طاش عقله، وخف فهمه، وغلبته شهوته وطفعت عليه سكرته (تفسير ابن كثير، ٧٢) (سورة الحجر، ٧٢).

من أجل هذا نهي الله النساء عن مجرد الخضوع بالقول فضلاً عما فوق ذلك فقال تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّسَاءُ كَلِمَاتٍ مِّنْ أَمْرِكُمْ لَكُمْ عَلَيْكُم مَّا تَقُولْنَ مَقْصُودًا فِيمَا تَعْلَمْنَ أَلَّا تَكُونَ لَكُم مِّنْ أَهْلٍ يَحْشُونَ» (الأحزاب، ٣٢).

قال ابن القيم، أمرهن أن لا يلن في كلامهن. كما تلين المرأة المعطية اللبان في منطلقها، فيطمع الذي في قلبه مرض الشهوة. ومع ذلك فلا يحسن في القول بحيث يلتحق بالضحش، بل يقلن قولاً معروفاً..

وعن أبي سعيد الخدري، قال، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضحية أو فطر إلى المصلى، فمر على النساء، فقال، «يا معشر النساء تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار، قلن، ويم يا رسول الله؟ قال، «تكثرن اللغو، وتكفرن العشير، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن».

قلن، وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله؟

قال، «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل، قلن، بلى. قال، «فذلك من نقصان عقلها، أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم، قلن، بلى. قال، «فذلك

ناقصة عن المصلي، (فتح الباري، ١/٤٨٥).

ومن أراد أن يأخذ لنفسه العظة فليَنظُرْ إلى كل من ابتلي بهذه الفتنة. واضطلي بنارها. واكتوي بأوارها فإنه سيخشي على نفسه معرة الدنيا وفضيحة الآخرة.

لعمرك ما في الموت عار على الفتى

إذا لم تصبه في الحياة المعايير
وكفاه بذلك ناهيا أن يرى العبر والعظات له في غيره ونفوذ بالله من الخذلان.
كما قال الشاعر:

كفى زاجر للمرء أيام دهره

تروح له بالواعظات وتفندي
وإذا كان لا مفر من أن يمتحن الكثيرون بفتنة النساء إن لم يكن كل الناس. فإن تقوى هذه الفتنة باتقانها واجتنابها والبعض عن مواطنها.

ففي الصحيح قال صلى الله عليه وسلم: «ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال من النساء». وفي صحيح مسلم عنه قال: «اتقوا النساء». فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء. «إن فتنة النساء من حبائل الشيطان التي يصيد بها من وقع في شركها.

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان» (رواه الترمذي ١١٧٣).

قال المباركفوري: (فإذا خرجت استشرفها الشيطان) أي زينها في نظر الرجال وقيل أي نظر إليها ليغويها ويغوي بها.

والأصل في الاستشراف رفع البصر للنظر إلى الشيء ويسمى الكف فوق الحاجب والمعنى أن المرأة ليستقبل بزورها وظهورها فإذا خرجت أمن النظر إليها ليغويها بغيرها ويغوي غيرها بها ليوقعهما أو أحدهما في الفتنة أو يريد بالشيطان شيطان الانس من أهل الفسق سماه به على التشبيه. اهـ (تحفة الأحوذ، ٤/٢٨٣).

فاحذر هذه الفتنة ولا تكن على وثيقة منها فإنها أشد الفتن محنة ولهذا كثرت وصايا السلف بالاحذر منها.

قال ميمون بن مهران: «ثلاث لا تبلون نفسك بهن: لا تدخل على السلطان. وإن قلت: أمره بطاعة الله. ولا تصعبن بسمك إلى هوى. فإنك لا تدري ما يعلق بقلبك منه. ولا تدخل على امرأة. ولو قلت: أعلمها كتاب الله. (سير أعلام النبلاء، ٥/٧٧).

وقال أيضا: «لأن أوتمن على بيت مال. أحب إلي من أن أوتمن على امرأة». (السير، ٥/٧٧).

وعن عطاء. قال: لو اتهمت على بيت مال. لكنت أمينا. ولا أمن نفسي على أمة شوهاء.

قلت (الذهبي): صدق - رحمه الله - ففي الحديث: (ألا لا يخلون رجل بامرأة. فإن ثالثهما الشيطان. (السير، ٥/٨٧ - ٨٨).

لقد قعد الشيطان بفتنة النساء للناس رسدا بكل مرصد ونصب لهم شركا منها بكل ريع وأجلب عليهم بخيله ورجله وتحقق له ما تقياه وتمناه فاصبحوا إلا قليلا ممن عصم الله تعالى مفتونين بها حتى صدق إبليس ظنه على الأمة بسبب هذه الفتنة فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين. فاللهم لا تقطع عنا حبل عصمتك فقد تمسكنا بعروتك.

لقد كان الرجل من السلف يبلغ من السن مبلغا قد لا يصلح فيه للنساء ومع هذا يخاف على نفسه تلك الفتنة.

قال سفیان بن عيينة: عن علي بن زيد. عن سعيد بن المسيب. قال: قال لنا سعيد - وهو ابن أزيح وثمانين سنة. وقد ذهب إحدى عينييه. وهو يغشو بالأخرى: «ما شيء أخوف عندي من النساء». (السير، ٤/٢٣٧).

ولولا أن محنة فتنة النساء من أشد الفتن ما قص الله علينا خبر نبيه الكريم يوسف عليه السلام.

قال تعالى: (ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثوأي إنه لا يفلح الظالمون (٢٣) ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين (٢٤) واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألقيا سيدها لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بإهلك سوءا إلا أن يسجن أو عذاب أليم (٢٥) قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين (٢٦) وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين (٢٧) فلما رأى قميصه قد من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم (٢٨) يوسف أعرض عن هذا واستفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين) (يوسف، ٢٣-٢٩).

قال ابن كثير: «ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله إنه ربي أحسن مثوأي إنه لا يفلح الظالمون: يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها بمصر. وقد أوصاها زوجها به وبإكرامه. ورأودته التي هو في بيتها عن نفسه، أي حاولته على نفسه.

يوسف، عليه السلام، بالحق، وتبيرا مما رمت به من
الخيانة، وقال يارأ صادقاً «هي راودتني عن نفسي»
وذكر أنها اتبعته تجذبه إليها حتى قذت قميصه.
«شهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل،
أي من قدومه، «فصدقت، أي في قولها إنه أرادها
على نفسها، لأنه يكون لما دعاها وأبت عليه دفعته
في صدره، فقدت قميصه، فيصح ما قالت، وإن كان
قميصه قد من ذبر فكذبت وهو من الصادقين،
وذلك يكون كما وقع لما هرب منها، وتطليته أمسكت
بقميصه من ورائه لترده إليها، فقدت قميصه من
ورائه. اهـ. (تفسير ابن كثير باختصار، ٣/٣٧٩ -
٣٨٣).

إن الشيطان يعد فتنة النساء مصيدة لكل الناس لا
سيما من آيس منه لأنه يعدها من أعظم مصايد
وأحكامها صيدا.

قال سفيان بن عيينة، عن علي بن زيد، عن سعيد
بن المسيب، قال: «ما آيس الشيطان من شيء إلا أتاه
من قبل النساء». (السير، ٤/٢٣٧).

نسأل الله السلامة والعافية، والحمد لله رب العالمين.

ودعته إليها، وذلك أنها أحبته حباً شديداً لجمالها
وخسنته وبهائه، فحملها ذلك على أن تجملت له.
وغلقت عليه الأبواب، ودعته إلى نفسها، وقالت
هيت لك، فامتنع من ذلك أشد الامتناع، وقال
معاذ الله إنه ربي أحسن مثواي، وكانوا يطلقون
الرب، على السيد والكبير، أي، إن بفلك ربي أحسن
مثواي أي، منزلي وأحسن إلي، فلا أقابله بالفاحشة
في أهله، إنه لا يطلع الظالمون، قال ذلك مجاهد،
والسدي، ومحمد بن إسحاق، وغيرهم.

يخير تعالى عن حالهما حين خرجا يستبقان إلى
الباب، يوسف هارب، والمرأة تطلبه ليرجع إلى البيت،
فلحقته في أثناء ذلك، فأمسكت بقميصه من ورائه
فقدته قدًا فظليفاً، يقال، إنه سقط عنه، واستمر
يوسف هارباً ذاهباً، وهي في إثره، فالتفيا سيدها،
وهو زوجها-عند الباب، فعند ذلك خرجت مما هي
فيه بمكرها وكيدها، وقالت لزوجها متصلة وقاذفة
يوسف يدانها: «ما جزاء من أراد يهلك سواي، أي،
فاحشة، إلا أن يسجن، أي، يخيس، أو عذاب أليم،
أي، يضرب ضرباً شديداً موجعا، فعند ذلك انتصر

مؤلفات د. عماد عيسى

المفتش بوزارة الأوقاف

متوفرة في معرض القاهرة الدولي للكتاب

في الفترة من ٢٢ يناير إلى ٤ فبراير ٢٠٢٠

صالة ٤ - جناح B٢٦



واحدة

من دلائل النبوة

الجدع يحزن لرسول الله
صلى الله عليه وسلم

عن جابر- رضي الله عنه- قال: كان المسجد مسقوفاً على جذوع من نخل، فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب يقوم إلى جذع منها، فلما صنع له المنبر وكان عليه، فسمعنا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار، حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت، (صحيح البخاري ٣٥٨٥). والعشار، هي النوق الحوامل.

من نور كتاب الله

الخلافة والفرقة تذهب قوة المسلمين
قال الله تعالى: وَأطيعوا الله
وَأطيعوا رَسُولَهُ وَلَا تَسْرِعُوا بِالنَّفْسِ
الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَسْرِعُوا بِالنَّفْسِ
الَّتِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ (الأنفال، ٤٦).

حديث - قصة لها نار مبيدة

ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة القعدة حتى فارق الدنيا.. منكر. والصحيح كما في حديث أبي هريرة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقنت في صلاة الصبح إلا أن يدعوا لقوم. أو على قوم. (سلسلة الأحاديث الضعيفة للالباني).

من أقوال آل البيت عن الصحابة

عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن جعفر قال: ولينا أبو بكر خير خليفة. أرحمه بنا. وأحناه علينا. (الكشيرة للأجري).

من حكمة الشعر

وإذا أظهرت شيئاً حسناً... فليكن أحسن منه ما أسر
ففسر الخير موسوم به... وفسر الشر موسوم بشر

(العقد الفريد)

التواضع

عن النبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم

الصبر على جور الأمراء

عن ابن عباس-رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر، فإنه من فارق الجماعة شبرا، فمات، فميتة جاهلية» (صحيح مسلم ١٨٤٩).

تاويلات فاسدة

قولهم: في قوله تعالى: الرحمن على العرش استوى. (طه: ٥). يقولون: استوى.. أي استولى. والعلة من هذا التاويل الفاسد نفي علو الله سبحانه وتعالى. والصحيح: استوى.. أي: علا وارتفع. فهو سبحانه وتعالى فوق عرشه بانن من خلقه.

من أقوال السلف

قال الشعبي: «إنما هلك من كان قبلكم حين تشعبت بهم السبل وحادوا عن الطريق. فتركوا الآثار وقالوا في الدين برأيهم فضلوا وأضلوا» (جامع بيان العلم).

حكم ومواعظ

قال لقمان الحكيم لابنه: «احذر واحدة هي أهل للحد. قال: وما هي؟ قال: أياك أن تري الناس أنك أخشى الله وقلبك فاجر» (العقد الفريد).

من معاني الأحاديث

أبغضكم إلي الثرثارون المتفيهقون.. هم الذين يكثررون الكلام تكلفا وخروجاً عن الحق. والثرثرة: كثرة الكلام وترديده. (النهاية لابن الأثير).

الدليل الخامس والثلاثون:

عن أنس رضى الله عنه قال: دخلت على عمر بن الخطاب رضى الله عنه - أمة قد كان يعرفها لبعض المهاجرين أو الأنصار وعليها جلباب متقنعة به، فسألها: عتقت؟ قالت: لا. قال: فما بال الجلباب؟ ضعيه عن رأسك. إنما الجلباب على الحرائر من نساء المؤمنين، فتلكأت فقام إليها بالدرة. فضرب رأسها حتى أثقتته عن رأسها. (مصنف ابن أبي شيبة ٢٣١/٢، صحيحه الحافظ في الدراية ١٢٤/١، وقال الألباني: وهذا إسناد جيد. انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٢٩).

وله رواية أخرجهما عبد الرزاق في المصنف عن أنس رضى الله عنه: رأى عمر أمة لنا متقنعة فضربها. وقال: لا تشبهى بالحرائر. (قال ابن حجر إسناده صحيح. وكذلك صحيحه الألباني. انظر السابق). وقد احتج بأثر عمر رضى الله عنه من قال بوجوب النقاب. وذلك لأن عمر رأى الأمة متقنعة (أى مغطية وجهها) فنهاها عن تغطية وجهها حتى لا تتشبه بالحرائر من النساء. يقول الألباني: ووجه الاستدلال بهذا الأثر أن عمر رضى الله عنه عرف هذه الأمة مع أنها كانت متقنعة بالجلباب، أى متغطية به. وذلك يعنى بكل وضوح أن وجهها كان ظاهراً، والا لم يعرفها. وإذ الأمر كذلك فقوله رضى الله عنه: إنما الجلباب على الحرائر، دليل واضح جداً أن الجلباب ليس من شرطه عند عمر أن يغطي الوجه، فلو أن النساء - كل النساء - كن في العهد الأول يسترن وجوههن بالجلابيب، ما قال عمر رضى الله عنه ما قال (انظر جلباب المرأة المسلمة ص ٩٩).

قلت: قد يثار سؤال، كيف عرفها عمر رضى الله عنه إذا كانت قد غطت وجهها على اعتبار أن القناع هو النقاب هل سأل عنها؟ الرواية تقول إنه كان يعرفها، هل عرفها بأمر آخر، ربما، لكن يبقى هذا على الاحتمال، أم أنه عرفها لأنها كانت كاشفة عن وجهها، أو عرفها بهيئتها، كما عرف سودة رضى الله عنها عندما خرجت وهى منتقبة لبعض حاجتها.

لكن هل القناع هو غطاء الوجه (النقاب)؟ سبق

أثر السابق في فهم النص

(١٢١)

حجاب المرأة
المسلمة

(٣١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد: نواصل بفضل الله تعالى الحديث حول حجاب المرأة. الدليل والاستدلال - وقد انتهت - بفضل الله تعالى - من أدلة القرآن الكريم ثم انتقلت إلى أدلة السنة ووصلت إلى الدليل الخامس والثلاثين،

أن ذكرت أقوال العلماء في ذلك- في مقالة الشهر الماضي فارجع إليها.

مسألة: هل نفهم من ذلك الأثر أن الأمة يجوز لها أن تتبرج؟

يقول ابن حزم: معترضاً على أقوال بعض المفسرين في التفرقة بين الحرة والأمة في الملابس: وأما الفرق بين الحرة والأمة، فدين الله واحد والخلق والطبيعة واحدة. كل ذلك في الحرائر والإماء سواء. حتى يأتي نص في الفرق بينهما في شيء فيوقف عنده.

قال، وقد ذهب بعض من وهل في قوله الله تعالى (يدين عليهن من جلابيبن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين) إلى أنه إنما أمر الله تعالى بذلك لأن الفساق كانوا يتعرضون للنساء للفسق. فأمر الحرائر بأن يلبسن الجلابيب ليعرف الفساق أنهن حرائر فلا يعترضوهن... ونحن نبرأ من هذا التفسير الفاسد الذي هو إما زلة عالم ووهلة فاضل عاقل، أو افتراء كاذب فاسق، لأن فيه أن الله تعالى أطلق الفساق على أعراض إماء المسلمين، وهذه مصيبة الأبد، وما اختلف اثنان من أهل الإسلام في أن تحريم الزنا بالحررة كتحريمه بالأمة، وإن الحد على الزاني بالحررة كالحد على الزاني بالأمة، ولا فرق. وأن تعرض الحررة في التحريم كتعرض الأمة ولا فرق. ولهذا وشبهه يجب أن لا يقبل قول أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بأن يسنده إليه عليه السلام. (انظر: المحلى ٢/٢٤٨، ٢٤٩).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: وليس في الكتاب والسنة إباحة النظر إلى عامة الإماء، ولا ترك احتجاجهن وابداء زينتهن، ولكن القرآن لم يأمرهن بما أمر به الحرائر. والسنة فرقت بالفعل بينهن وبين الحرائر. ولم تفرق بينهن وبين الحرائر بلفظ عام. بل كانت عادة المؤمنين أن تحتجب منهم الحرائر دون الإماء... ثم قال، فإذا كان في ظهور الأمة والنظر إليها فتنة وجب المنع من ذلك. (انظر حجاب المرأة ولباسها في الصلاة ص ٣٨-٣٩). وقد أورد الشيخ الألباني رواية ابن سعد في

(الطبقات): أخبرنا محمد بن عمر ابن أبي سبرة عن أبي صخر عن ابن كعب القرظي، قال: كان رجل من المنافقين يتعرض للنساء المؤمنين يؤذيهن، فإذا قيل له؟ قال كنت أحسبها أمة فأمرهن الله أن يخالفن زى الإماء ويدين عليهن من جلابيبن. وقال الألباني: لا يصح، ففي سنده ابن أبي سبرة، وهو ضعيف جداً، وكذلك محمد بن عمر (الواقدي) وهو متروك. ثم قال، وفي معنى هذه الرواية روايات أخرى أوردتها السيوطي في الدر المنثور وبعضها عند ابن جرير وغيره، وكلها مرسلات لا تصح. لأن منتهاها إلى ابن مالك وأبي صالح والكلبي ومعاوية بن قرة والحسن البصري. ولم يأت شيء منها مسنداً فلا يحتج بها. لاسيما وظاهرها مما لا تقبله الشريعة المطهرة، ولا العقول النيرة. لأنها توهم أن الله تعالى أقر إماء المسلمين- وفيهن مسلمات قطعاً- على حالهن من ترك التستر ولم يأمرهن بالجلباب ليدفعن به إبداء المنافقين لهن. ومن العجائب أن يغتر بعض المفسرين بهذه الروايات الضعيفة فيذهبوا بسببها إلى تقييد قوله تعالى: (ونساء المؤمنين) بالحرائر دون الإماء. وينوا على ذلك أنه لا يجب على الأمة ما يجب على الحررة من ستر الرأس والشعر، بل بالغ بعض المذاهب فذكر أن عورتها مثل عورة الرجل، من السرة إلى الركبة. وقالوا: فيجوز للأجنبي النظر إلى شعر الأمة وذراعها وساقها وصدرها وثديها. وهذا مع أنه لا دليل عليه من كتاب أو سنة مخالف لعموم قوله تعالى: (ونساء المؤمنين)، ثم نقل قول أبي حيان الأندلسي في تفسيره (البحر المحيط)، والظاهر أن قوله تعالى (ونساء المؤمنين) يشمل الحرائر والإماء، والفتنة بالإماء أكثر، لكثرة تصرفهن بخلاف الحرائر. فيحتاج إخراجهن من عموم النساء إلى دليل واضح. (انظر جلباب المرأة المسلمة للألباني ص ٩٠-٩٦).

وللحديث بقية

والحمد لله رب العالمين.

تهنئة واجبة

في الجامعة الإسلامية العالمية- المكتب التمثيلي لجامعة التضامن الفرنسية العربية التابعة لوزارة التعليم بالنيجر- الدراسات العليا تمت مناقشة رسالة الدكتوراد. والتي كانت بعنوان: منهج القرآن الكريم وتأسيس المجتمع المسلم.. والمقدمة من الباحث **جمال عبد الرحمن محمد اسماعيل**. عضو اللجنة العلمية بمجلة التوحيد. وعضو مجلس الإدارة. وقد تكونت لجنة المناقشة والحكم على الرسالة من:

1- **د محمد بن هاشم البوري**. استاذ التفسير وعلوم القرآن بجامعة الأزهر. مشرفا ورئيسا.
2- **د احمد محمد شرف الدين**. استاذ التفسير وعلوم القرآن. جامعة الأزهر. عضواً مناقشا.
3- **د عبد الوهاب محمد عبد الله**. استاذ التفسير وعلوم القرآن. جامعة الأزهر. عضواً مناقشا.

وقد منح الباحث درجة الدكتوراد بتقدير امتياز مع التوصية بطبع الرسالة وتوزيعها مع الجامعة.

وأ أسرة مجلة التوحيد واللجنة العلمية واعضاء مجلس الإدارة يتقدمون لعضوي اللجنة بخالص التهنائي والتبريكات. ومزيذاً من التقدم والرفي.

عنهم / رئيس التحرير

تهنئة واجبة

وينفخ الجامعة قسم الشريعة، أصول الفقه.. تمت مناقشة رسالة الدكتوراد. والتي كانت بعنوان: **اللمع في مذهب الامام الشافعي في أصول الفقه**.. والمقدمة من الباحث/ **محمد عبد العزيز السيد**. عضو اللجنة العلمية بمجلة التوحيد. وعضو مجلس الإدارة بأنصار السنة. وقد تكونت لجنة المناقشة والحكم على الرسالة من:

1- **أ.د أحمد منصور سيالك**. استاذ الشريعة، مشرفا ورئيسا.
2- **أ.د محمد مسيلحي**. استاذ اصول الفقه المشارك بجامعة الأزهر والامام محمد بن سعود، عضواً مناقشا.

3- **أ.د عبد السلام عبد الفاح العسق**. استاذ مشارك أصول الفقه بجامعة الأزهر. عضواً مناقشا.

وقد منح الباحث درجة الدكتوراد بتقدير امتياز مع التوصية بطبع الرسالة وتوزيعها على الجامعات.

وأ أسرة مجلة التوحيد واللجنة العلمية واعضاء مجلس الإدارة يتقدمون لعضوي اللجنة بخالص التهنائي والتبريكات. ومزيذاً من التقدم والرفي.

رئيس التحرير

صلاة التطوع

الحلقة

(٨)

صلاة الكسوف

(٢١)

د. حندي مه



ويذهب، ويعود ضوء الشمس كاملاً، كما أنه يبدأ عند بدء خسوف القمر. ويستمر إلى أن ينجلي الخسوف ويذهب، ويعود نور القمر كاملاً. والأصل في صلاة الكسوف أن تستغرق كامل وقتها، والأصل في هذا حديث المغيرة رضي الله عنه قال: «انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم مات إبراهيم: فقال الناس: انكسفت ثوت إبراهيم: فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل لا ينكسفان ثوت أحد ولا لحياته: فإذا رأيتموهما فادعوا الله تعالى وصلوا حتى ينجلي». (متفق عليه).

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله. وبعد،

ما يزال الحديث موصولاً عن صلاة الكسوف وما يتعلق بها من أحكام. وقد تكلمنا في الحلقة السابقة عن معنى الكسوف والخسوف. وهل خسوف القمر مثل كسوف الشمس؟ وما يفعل وقت الكسوف. مشروعية وحكم صلاة الكسوفين ونحوها. ووقتها.

ونبدأ في هذه الحلقة الحديث عن كيفية النداء لها. والجماعة لها. والجهر والإسرار بالقراءة فيها.

المسألة الرابعة: وقت صلاة الكسوف.

أما وقت صلاة الكسوف فيبدأ عند بدء كسوف الشمس. ويستمر إلى أن ينجلي الكسوف

تفق الفقهاء على أن صلاة الكسوف تسن جماعة في المسجد، ويصلي بالناس الإمام الذي يصلي بهم الجمعة. وتشهد النساء صلاة الكسوف بالمسجد مع الرجال.

وعن أبي بكره قال: «خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فخرج يجز رداءه حتى انتهى إلى المسجد وثاب الناس إليه، فصلى بهم ركعتين، فأنجلت الشمس فقال: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا يخسفان لموت أحد، وإذا كان ذلك فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم». (رواه البخاري).

قوله في الحديث الأول: «فإذا رأيتموهما فادعوا الله وصلوا حتى ينجلي»، وقوله في الحديث الثاني: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، وإنهما لا يخسفان لموت أحد»، وإذا كان ذلك فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم، يدلان على أن الصلاة تستغرق كامل وقتها، بمعنى أن يبدأ في الصلاة عند بدء الكسوف ويستمر بها إلى انكشافه وذهابه مهما طال زمنه، سواء استمر ساعة أو أكثر أو أقل. (الجامع لأحكام الصلاة).

وتصلي هذه الصلاة وقت حدوث الكسوف والخسوف، ولا تقضى صلاة الخسوف والكسوف؛ لأنها مقرونة بسببها، فإذا زال السبب، هات موجبها، وهو انجلاء الشمس وغياب القمر أو الشمس كاسفاً.

وهل تصلى في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها؟ اختلفوا في هذا الوقت.

فهذه الحنفية، وهو ظاهر المذهب عند الحنابلة، وهو رواية عن مالك إلى أنها لا تصلى في الأوقات التي ورد النهي عن الصلاة فيها، كسائر الصلوات، فإن صادف الكسوف في هذه الأوقات لم تصل، جعل في مكانها تسبيحاً، وتهليلاً، واستغفاراً، وقال الشافعية -وهو رواية أخرى عن مالك ورواية عن أحمد-: «تصلى في كل الأوقات، كسائر الصلوات التي لها سبب متقدم أو مقارن، كالمقضية وصلاة الاستسقاء، وركعتي الوضوء،

وتحنية المسجد.

والرواية الثالثة عن مالك: أنها إذا طلعت مكسوفة يصلى حالاً، وإذا دخل العصر مكسوفة، أو كسفت عندهما لم يصل لها.

وسبب اختلافهم في هذه المسألة، اختلافهم في جنس الصلاة التي لا تصلى في الأوقات المنهي عنها، (بداية المجتهد لابن رشد، والموسوعة الفقهية الكويتية).

وقد سبق الكلام عن هذه المسألة بالتفصيل في صلاة التطوع فلترجع.

المسألة الخامسة: كيفية أداء صلاة الكسوف

لا يؤذن لصلاة الكسوف اتفاقاً، وإنما ينادى لها، الصلاة جامعة،.. والأصل في ذلك ما ورد في صحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال، «لما كسفت الشمس على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم نودي أن الصلاة جامعة.... الحديث.

والحديث يدل على أنه ينادى لها، الصلاة جامعة،.. وهي حجة لمن استحب ذلك.

وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت: «خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبعت منادياً الصلاة جامعة، فقام فصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجدة».

المسألة السادسة: صلاة الكسوف جماعة في المسجد

اتفق الفقهاء على أن صلاة الكسوف تسن جماعة في المسجد، ويصلي بالناس الإمام الذي يصلي بهم الجمعة، وتشهد النساء صلاة الكسوف بالمسجد مع الرجال، وأباح بعض المالكية -وفي رواية عن أحمد- إقامة صلاة الكسوف بالمصلى واستدلوا لذلك بما ورد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: «خسفت الشمس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم فخرج إلى المسجد فصف الناس وراءه فكبر فاقترأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة..» رواد البخاري.

الشاهد من الحديث: «فخرج إلى المسجد وكبر وصف الناس وراءه».

وجه الدلالة: أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- صلى صلاة الكسوف في المسجد، وصلى

أصحابه وراءه؛ وهذا يدل على أنها تصلى في المسجد.

كما ورد أن بعض الصحابة صلاها جماعة في المسجد؛ فعن عاصم بن عبيد الله قال: رأيت ابن عمر يهرول إلى المسجد في كسوف الشمس ومعه نعله.. رواه ابن أبي شيبة في المصنف.

وعن أبي أيوب الهجري قال: «انكسفت الشمس بالبصرة وابن عباس أمير عليها؛ فقام يصلي بالناس فقراً فأطال القراءة. ثم ركع فأطال الركوع. ثم رفع. رواه ابن أبي شيبة في المصنف.

وهذا لا يتعارض مع الندب لأداء النوافل في البيت. فإن هذه الصلاة مما تشرع فيه الجماعة؛ فصار إذاؤها في المسجد خيراً من أدائها في البيت. قال شيخ الإسلام رحمه الله: «وأما قوله-أي: النبي صلى الله عليه وسلم-: أفضل الصلاة صلاة المراء في بيته إلا المكتوبة؛ فالمراد بذلك ما لم تشرع له الجماعة؛ وأما ما شرعت له الجماعة كصلاة الكسوف ففعلها في المسجد أفضل بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم المتواترة واتفاق العلماء». (منهاج السنة النبوية ٣٠٩/٨).

وقد أجاز الحنابلة والشافعية صلاتها فرادى؛ لأنها نافلة. ليس من شرطها الاستيطان. فلم تشترط لها الجماعة كالنوافل. وقال الحنفية؛ إن لم يحضر إمام الجمعة صلاها الناس فرادى ركعتين أو أربعاً. في منازلهم. (الفقه الإسلامي وأدلته د. وهبة الزحيلي).

وأما صلاة خسوف القمر. ففيها رأيان؛ قال الحنفية والمالكية؛ إنها تصلى فرادى (أفذاذا) كسائر النوافل؛ لأن الصلاة بجماعة في خسوف القمر لم تنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم. مع أن خسوفه كان أكثر من كسوف الشمس. ولأن الأصل أن غير المكتوبة لا تؤدى بجماعة. قال النبي صلى الله عليه وسلم: «صلاة الرجل في بيته أفضل إلا المكتوبة. إلا إذا ثبت بالدليل كما في العيدين وقيام رمضان وكسوف الشمس. ولأن الاجتماع بالليل متعذر. أو سبب الوقوع في الفتنة.

وتصلى عند الشافعية والحنابلة صلاة الخسوف جماعة كالكسوف؛ لما روي عن الحسن عن ابن عباس؛ أن القمر كسف وابن عباس بالبصرة فخرج ابن عباس فصلى بنا ركعتين في كل ركعة

أجاز الحنابلة والشافعية صلاتها فرادى؛

لأنها نافلة. ليس من شرطها الاستيطان. فلم تشترط لها الجماعة كالنوافل.

ركعتان. ثم ركب فخطبنا فقال: إنما صليت كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي.. (رواه الشافعي في مسنده). ولحديث محمود بن لبيد قال: «كسفت الشمس يوم مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: كسفت الشمس لموت إبراهيم؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل ألا وإنهما لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته؛ فإذا رأيتموهما كذلك فافزعوا إلى المساجد.. الحديث. رواه أحمد وابن حبان قال شعيب الأرناؤوط؛ إسناده جيد رجاله رجال الصحيح.

أما سبب الاختلاف بين الرأيين؛ اختلافهم في مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله؛ لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته؛ فإذا رأيتموهما فادعوا الله وصلوا حتى يكشف ما بكم وتصدقوا». (رواه البخاري ومسلم). فمن فهم هاهنا من الأمر بالصلاة فيهما معنى واحداً وهي الصفة التي فعلها في كسوف الشمس رأى الصلاة فيها في جماعة. ومن فهم من ذلك معنى مختلفاً؛ لأنه لم يرو عنه عليه الصلاة والسلام أنه صلى في كسوف القمر مع كثرة دورانه. قال: المفهوم من ذلك أقل ما ينطلق عليه اسم صلاة في الشرع وهي النافلة فهذا. وكان قائل هذا القول يرى أن الأصل هو أن يحمل اسم الصلاة في الشرع إذا ورد الأمر بها على أقل ما ينطلق عليه هذا الاسم في الشرع إلا أن يدل الدليل على غير ذلك. (بداية المجتهد لابن رشد).

والرأي الأول أولى؛ إذ لا فرق بين الخسوف والكسوف.

وللحديث بقية- إن شاء الله- للكلام عن بقية مسائل صلاة الكسوف. وبالله تعالى التوفيق.

نظرات في أحكام الطلاق

وقوع الطلاق البدعي

«الاستدلال»

الحلقة

(٦)

الحمد لله الذي له ما في السماوات وما في الأرض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم
الخبير (سبأ: ١). وأشهد أن لا إله إلا الله. وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. وبعد:

د. محمد عبد العزيز



يجوز أن يضاف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يتيقن أنه من كلامه. ويشهد به عليه، وترتب عليه الأحكام. ويقال: هذا من عند الله بالوهم والاحتمال. والظاهر أنها من قول من دون ابن عمر رضي الله عنهما.

ومراد به أن ابن عمر رضي الله عنه إنما طلقها طليقة واحدة. ولم يكن ذلك منه ثلاثا. أي طلق ابن عمر رضي الله عنهما امرأته واحدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره.

وأما حديث ابن جريج عن عطاء عن نافع، أن تطليقة عبد الله حُسبت عليه. فهذا غاية ما أن يكون من كلام نافع.

ولا يعرف من الذي حسبها. أهو عبد الله نفسه، أو أبوه عمر، أو رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ ولا يجوز أن يشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوهم والحسبان.

وكلام ابن القيم هذا فيه صواب وخطأ. فاما صوابه فقوله، لو كانت هذه اللفظة من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قدمنا عليها شيئا، ولصرنا إليها بأول وهلة. وفي هذا تسليم بصراحة هذه اللفظة في إيقاع الطلاق على

فقد سبق أن حديث ابن عمر رضي الله عنهما هو الأصل في الاستدلال في مسألة حكم وقوع الطلاق البدعي. وأن كل معقول بعد ذلك فإنما مبناه على هذا النص. فما وافقه فالاستدلال إنما كان بهذا الأصل. وما خالفه فهو رأي في مقابلة النص. وما زلنا نستعرض روايات هذا الحديث، ونصور استدلال أهل العلم بها. وقد ذكر في المقال السابق روايتان من روايات الحديث الستة. ونستكمل في هذا المقال بإذن الله تعالى - كلام ابن قيم الجوزية على:

الرواية الثانية، وهي من طريق ابن أبي ذئب، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، أنه طلق امرأته وهي حائض. فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر ذلك له فجعلها واحدة. (أخرجه أبو داود الطيالسي (٦٨)، والدارقطني (٣٩١٢). وقد عزاه الإحافظ في الفتح (٣٥٣/٩) لابن وهب في جامعه. وهو إسناد صحيح على شرط الشيخين).

قال ابن القيم في زاد المعاد (٢١٧/ ٥)، فلعمري الله لو كانت هذه اللفظة من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم. ما قدمنا عليها شيئا. ولصرنا إليها بأول وهلة. ولكن لا ندري أقالها ابن وهب من عنده أم ابن أبي ذئب، أم نافع. فلا

الاحتمال الذي يرد على الدليل فيستقط به الاستدلال إنما هو الاحتمال المساوي.

مع أن سياق الكلام صريح في أنه من الحديث المرفوع، وخاصة في رواية الدارقطني من طريق يزيد بن هارون.

والصحيح الواضح، أن قوله: «هي واحدة»، إنما يراد بها الطلقة التي ستكون في الطهر الثاني في قبل العدة؛ لأنها أقرب مذكور إلى الضمير. بل إن لم يذكر غيرها في اللفظ النبوي الكريم، وطلقة الحيض أشير إليها فيه فقط، وفهمت من سياق الكلام، فلا يمكن عود الضمير إليها.

ويكون معنى قوله: «هي واحدة»، إن طلق كما أمر كانت طلقة واحدة، ولا تكون ثانية. لعدم الاعتداد بالأولى التي كانت لغير العدة؛ فتكون هذه الرواية مؤيدة لرواية أبي الزبير، ودليلا على بطلان الطلاق في الحيض.

وكلام الشيخ أحمد شاكرفيه عدد من النقاط التي تكفيها مؤنة الرد على ابن حزم. وابن القيم؛

الأولى، الاعتراف بثبوت هذه اللفظة: «هي واحدة، مرفوعة للنبي صلى الله عليه وسلم، وليست هي من دونه.

الثاني، الاعتراف بصراحة السياق في الرفع. الثالثة، الاعتراف أن التأويلات التي تأول بها الشيخان هذه اللفظة غير جيدة.

أما ما تأول به الشيخ اللفظة فهو أبعد التأويلات، وبيان ذلك من ثلاثة وجوه:

الأول: أنه لا قائل بهذا القول قبل الشيخ رحمه الله تعالى، حتى من كان يقول بعدم وقوع الطلاق في الحيض ويحامي عنه كالظاهرية ورأسهم المحامي عن مذهبهم ابن حزم، وأيد مذهبهم في هذه المسألة ابن تيمية. وابن القيم. فليس له فيه سلف.

الثاني: إن القاعدة الأصولية المشهورة أن

المرأة الحائض.

وأما الخطأ فتطريق الاحتمال الضعيف على الدليل الثابت، وترجيحه عليه بغير بينة. فإن الاحتمال الذي يرد على الدليل فيسقط به الاستدلال إنما هو الاحتمال المساوي.

وقد جعل ذلك الإمام تطريق الاحتمال الضعيف الذي يورد بلا مسوغ ظاهرا؛ فقال: والظاهر أنها من قول من دون ابن عمر رضي الله عنه.

هذا مع تصريح ابن أبي ذئب، وابن جريج، والشعبي بالرفع.

قال ابن الملقن في التوضيح (١٨٥/٢٥): «وإدعى ابن حزم أن حديث ابن أبي ذئب، الذي في آخره: «هي واحدة»، أتى بها ابن أبي ذئب، ولا يقطع أنها من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويمكن أن يكون من كلام من دونه. والشرائع لا تؤخذ بالظنون. والظاهر أنه من قول من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو عجيب. فما ذكره لا يؤخذ بالظنون كما قاله. وفيما سلف من التصريح ما يدفعه».

وهذا لا ينفي ورود ذلك عن نافع مقطوعا من قوله أيضا في مسلم في رواية من طريق ابن نمير عن عبيد الله، كما سبق قريبا وقد سلك بعض أهل العلم في هذه الرواية مسلكا آخر مع التسليم بصحة اللفظة. وهو أن المراد بها الطلقة التي سيطلقها ابن عمر رضي الله عنهما بعد المراجعة في قبل العدة إن أراد. وهذا مسلک الشيخ أحمد شاكرفيه رحمه الله تعالى.

وسانقل قوله لأهميته قال في كتابه، نظام الطلاق في الإسلام (ص ٢١): «ومن الغريب أن هذه الروايات ذكرت في معرض الاستدلال على وقوع الطلقة التي كانت في الحيض! وفهموا من قوله: «هي واحدة»، أن الضمير يعود إلى تلك الطلقة!!

حتى إن ابن حزم، وابن القيم لم يجدا لهما مخلصا من هذه الحجة إلا: أن يزعموا أن الكلمة في السياق محتملة ألا تكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم. أي: كأنها مدرجة من الراوي. أو يتأولها بتأول غير جيد.

على رسول الله صلى الله عليه وسلم: فيحكم النبي بعدم الوقوع، ويحكم هو بالوقوع في واقعة عين واحدة.

وقال ابن القيم: «فليس هذا بأول حديث خالفه راويه، وله بغيره من الأحاديث التي خالفها راويها أسوة حسنة في تقديم رواية الصحابي، ومن بعده على رأيه».

قلت: وقد أخطأ من قال: هذا من مخالفة الراوي مرويه بالاجتهاد؛ لأن هذه واقعة عين حكم فيها للراوي نفسه.

والراوي هو صاحب القصة، وأعلم الناس بها، وعنه تلقى الأمة، فليست خبراً يتأول.

وقال ابن حزم: «وأما ما روي من قوله: ما يمنعني أن أعتد بها، وقوله: وحسبت لها التطليقة التي

طلقتها».

فلم يقل فيه: إن

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

حسبها تطليقة،

ولا أنه عليه

الصلاة والسلام هو

الذي قال له: اعتد

بها طليقة، إنما هو

إخبار عن نفسه ولا حجة في فعله ولا فعل

أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وتبعه على قوله ابن القيم، وقد علمت

الاجابة. وهو أن الأصل في الحكم الذي أضيف

لعهده النبوة ويمكن أن يطلع عليه النبي صلى

الله عليه وسلم أنه هو السنة، فكيف بقضية

عين حكم فيها النبي صلى الله عليه وسلم بل

كيف وقد جاء فيها التصريح بالرفع؟!

بل كيف وقد تعضدت بضع صاحب لا يعلم

له مخالف، وأيضاً تعضدت بالأمر بالرجعة

ولا تكون إلا بعد طلاق.

هذا ما يسره الله في هذا المقال: فإن يكن صواباً

فمن توفق الله عز وجل، وإن تكن الأخرى

فمني ومن الشيطان. والله ورسوله بريئان

منه.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

السؤال معاد في الجواب، فكيف يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم الطليقة في الحيض فيجيب عن غيرها.

وبيان ذلك: أن في طريق أنس بن سيرين:

«فأتى عمر رضي الله عنه النبي صلى الله

عليه وسلم فسأله. فقال: مره فليراجعها فإذا

ظهرت فليطلقها إن شاء. قال: فقال عمر رضي

الله عنه: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم

أفتحتسب بتلك التطليقة؟ قال: نعم».

الثالث: إن في طرق هذا الحديث رد على القول

بأنه يراد بهذه اللفظة: «الطليقة التي ستكون

في الطهر الثاني في قبل العدة»، فهي رواية

الشعبي، وتحتسب بهذه التطليقة التي طلق

أول مرة.. فهي واضحة بينة.

الرواية الثالثة:

عن سالم بن عبد

الله بن عمر رضي

الله عنه، وفيها:

«فراجعتها

وحسبت لها

التطليقة التي

طلقتها» أخرجه

مسلم (١٤٧١).

والنسائي

(٣٣٩١). وفي الكبرى (٥٥٥٤)، وأبو عوانة

(٤٩٤٧)، والبيهقي (١٤٩١٠).

قال: وحدثني حنظلة بن أبي سفيان، سمع

سأماً يحدث، عن أبيه، عن النبي عليه الصلاة

والسلام بذلك.

وقال عبد الحق الخزرجي: وكيف يكون ما

قاله ابن حزم موجهاً وفي الحديث: فقال

رسول الله عليه الصلاة والسلام.

قال: وحديث الدارقطني يدفع قوله أيضاً:

لأنه لم يورد فيه غير قوله عليه الصلاة

والسلام: هي واحدة».

ففيها: إن الطليقة التي كانت في الحيض

خسبت عليها، بالبناء لما لم يسم فاعله.

والظاهر أن الذي احتسبها هو النبي صلى الله

عليه وسلم: لأن عمر استفتاه، فأفتاه فتوى

مفصلة في أمرها. وحاشاه أن يفتت بعد ذلك

الماعدة الأصولية الشهيرة أن السؤال معاد في الجواب، فكيف يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم الطليقة في الحيض فيجيب عن غيرها.

البرهان على أن السؤال معاد في الجواب



رد المحتار عن التفكير في الانتحار

عن تحرير الانتحار، وإسبغ، ودوالله

الحلقة
الثانية

المستشار حمد السيد علي



نائب رئيس هيئة قضايا الدولة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، ويعد:
قد يتسائل البعض: لماذا حرم الله الانتحار؟ وتكمن الإجابة عن هذا السؤال في الآتي:

١- الانتحار اعتداء الإنسان على
جسده الذي لا يملكه؛

الانتحار هو الاعتداء على
النفس بإهلاكها، ولا يملك
الإنسان الحق بإهلاك
نفسه؛ لأنها ملك خالقها
سبحانه فهو المحيي المميت،
ولا يملك هذا الحق غيره
سبحانه. قال تعالى: (قُلْ

مَنْ قُلَّا نَفْسًا
مِنْ رَبِّهَا
فَلَا تَنْفَرُ) (يونس: ٣١).

٢- الانتحار يأس من رحمة الله؛

يفكر ضعاف النفوس
والإيمان بالانتحار
عندما تواجههم المشكلات

مستسلمين لليأس. والمسلم
لا يفكر بالانتحار؛ لأنه لا
يأس من رحمة الله. وإن
قسا عليه الزمن وتناوبت
عليه السنون؛ فهو يعلم
أن الابتلاء يرفع الدرجات
ويكفر السيئات، وهو على
يقين دائم بأن مع العسر
يسرا؛ لذا لا ينضك عن

الاجتهاد ولا يضتر عن المحاولة. قال الله تعالى على لسان يعقوب موجهاً أبناءه وقد طال به الابتلاء: (وَلَا تَبْتَئُوا مِن رَّبِّهِ إِنَّهُ لَا يُبْئِسُ بِمَنِ رَجَعَ لَهُ إِلَّا الْفَرِيقَ الْكَافِرِينَ) (يوسف: ٨٧). وقال الله تعالى حاكياً عن إبراهيم الخليل: (قَالَ وَمَنْ يَقْطَعْ مِن رَحْمَتِي رَجِعْ إِلَّا مَقْأَلُونَ) (الحجر: ٥٦).

وكما يحب الإنسان الخير ولا يكتفي منه ولا ينقطع عن طلبه فعليه في المقابل ألا يصيبه اليأس عندما تصيبه المصيبة، ولا كان كمن قال الله فيهم: (لَا يَتَمَنَّوْنَ الْإِسْنَ مِنْ دَعْوِ الْمَرْءِ فَإِنَّ مَتَّهْ أَلْفَرُ قَيُورُ قُرُ) (فصلت: ٤٩).

٣- الانتحار تنبع لخطات نسيان
قال الله تعالى: (وَلَا يَزَالُ الشَّيْطَانُ يُوَسْوِسُ لِلْمُنْتَخِرِ حَتَّى يَبْأَسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. وَيَقْلِقُ عَلَيْهِ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ. فَلَا يَتْرَكُهُ حَتَّى يَقْتُلَ نَفْسَهُ. ثُمَّ يَتَبَرَّأَ مِنْهُ. وَمَنْ أَمْثَالَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. مُصَدِّقًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَقَالَ الْفَلْسُفُ لَأَنْفِي تَبَارُكُ) (النور: ٢١). ولا يزال الشيطان يوسوس للمنتحار، حتى ييأسه من رحمه الله، ويسد أمامه أبواب التوبة، ويقلق عليه أبواب الرحمة، فلا يتركه حتى يقتل نفسه. ثم يتبرأ منه. ومن أمثاله يوم القيامة، مصداقاً لقوله تعالى: (وَقَالَ الْفَلْسُفُ لَأَنْفِي تَبَارُكُ) (النور: ٢١).

٤- عدم الرضا بقضاء الله وقدره

فإن المنتحار لا يرضى بقضاء الله وقدره، فمن ينتحار لفقره، أو لعدم إنجابه، أو لتعرضه للظلم، لو علم أن الله عز وجل هو الذي قدر عليه ما لحق به من البلاء: لقوله تعالى: (وَلَا أَمْرَافَهُ قَدْرًا مَقْدُورًا) (الأحزاب: ٢٨). وأنه ما لحق به إلا لا اختياره. لقوله تعالى: (لَا يَمْنَعُكَ أَلْفُ مَلَكًا) (العنكبوت: ٣٠٢). لصبر على البلاء، ورضي بالقضاء، فلما استعجل الانتحار، تعرض لسخط العباد.

٥- عدم الصبر على البلاء:
فقد بشر الله عباده الصابرين على ابتلاءاته، بالرحمة، والهداية، فقال تعالى: (وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ) (البقرة: ١٥٥ - ١٥٧). والمنتحار لا يصبر على البلاء الذي حاق به، ويظن أن إنهاء حياته سيخلصه مما هو فيه، فيعلم بعد موته حجم ما لحقه من خسارة نتيجة عدم صبره.

اسباب الانتحار ودوافعه:
السبب الرئيس: ضعف العقيدة؛
السبب الرئيس الذي يدفع بعض الناس للانتحار يكمن في ضعف عقيدتهم. وعدم اكتمال المعاني الإيمانية في

نفوسهم. الناتج عن الجهل بمعاني الربوبية، والالوهية، وأسماء الله، وصفاته، كما سبق بيانه. ومن العوامل الدافعة للانتحار:

جاء ببحث للمركز القومي للبحوث الاجتماعية، حول نسب الانتحار، وتقرير الأمن القومي لعام ٢٠١٢م، آخر إحصائيات عن الظاهرة ٣١٠ حالات انتحار بالجمهورية والقاهرة تسجل أعلى نسبة به ٢٥%؛ (وأشار التقرير إلى أن أكثر الدوافع سبباً في الانتحار، كانت الانفعالات النفسية والعصبية بنسبة ٦٥% ذكورا و١٥% إناثا، إما بسبب المنازعات العائلية فكانت بنسبة ٢% ذكورا و٦% إناثا، بينما حالات التخلص من المرض كانت ٤% من الذكور و٢% من الإناث. أما حالات الانتحار بسبب حالات الضيق المالي فكانت ١٣% من الذكور و٢٠% من الإناث. وكانت أعلى نسبة في عدد المنتحرات الإناث غير العاملات بنسبة ٢١%، يليها العمال العاديون والحرفيون بنسبة ١٩%، والعاطلون بنسبة ١٣%، والطلبة بنسبة ١١%).

- ١- الدوافع الاقتصادية؛ ومن أهمها: الفقر والبطالة، والفشل في العمل.
- ٢- الدوافع الاجتماعية؛ ومن أهمها: المشاكل الأسرية، حالات الاغتصاب، المشكلات العاطفية، الرسوب في الامتحانات.
- ٣- الدوافع الصحية.

السبب الرئيس الذي يدفع بعض الناس للاسحار يكمن في ضعف عقيدتهم. وعدم اكتمال المعالي الإيمانية في نفوسهم.

الانفتاح الإعلامي والثقافي غير المنضبط الذي تعيشه مجتمعاتنا، هذا الأمر قد دعا إلى تقليد الآخرين، والتأثر بهم في كل شأن من شؤونهم. وهو أمر غير محمود، لما فيه من ضياع الهوية واستلابها، فيتأثر البعض - ولا سيما الصغر- بمشاهد الانتحار الموجودة في الأعمال الدرامية، فينشأ لديهم حب التقليد الأعمى لبعض الأفلام والمسلسلات، فالبطل ينتحر وآخر ينقذه حتى يؤثر على من حوله ويستعطفهم أو يصل لموافقة أهله على قرار. فيقوم المنتحر بتقليد الضان، ولكن الحظ لا يحالفه فيموت في الحال. وقد يتأثر الناس بمشاهدة ما يعرف باسم برامج (المقالب) فيفعل ذلك مع أصحابه، مما يؤثر في أحدهم، فيدفعه ذلك إلى الانتحار.

تراجع مقالة، ظاهرة الانتحار وموقف الإسلام منها، السيد طه أحمد، ومقالة، الانتحار.. أسبابه وحكمه، للشيخ د. صالح بن عبد الله الهذلول خطيب وللحديث بقية إن شاء الله.

٤- الدوافع الاعتقادية الخاطئة:
وقد تدفع الاعتقادات الدينية الخاطئة بعض الأشخاص للانتحار، مثل:
أ- أن يقترب شخص، ذكرًا أم أنثى، ذنوبًا كبيرة، كالزنا، ثم يحرقه ألم المعصية، ولا سبيل لإقامة الحد عليه، كما أنه يضعف عن إحداث توبة صادقة بينه وبين الله تعالى، فيعتمد إلى إقامة الحد على نفسه بالانتحار.
ب- أن تكون العلاقة بين المنتحر وربه علاقة نفعية، مصداقًا لقوله تعالى: (وَبِئْسَ مَا يَشْكُرُ الْكَافِرُ) [النمل: ١٤]، فيظن أنه إذا فعل الخير، فإنه يربح، وإذا فعل الشر، فإنه يخسر، فينتحر للهوى.

الْمُرُّ (الحج، ١١)؛ فيظل يدعو ربه لضر نزل به، أو حاجة يرجوها، فإذا نال مطلوبه توقف وفترت صلته بالله. وكان المتعين عليه أن يواصل ويستمر في كثرة تضرعه لربه في السراء والضراء. فليس أحد له غنى عن الله تعالى. ومن تعرف إلى الله في الرخاء عرفه في الشدة.

٥- الدوافع السلوكية:

والنفسية، ومن أهمها: المشكلات الصحية السينة. وكثرة الأمراض النفسية. حكم المريض النفسي المنتحر:
قد يصاب المرء بمرض نفسي - كالاكتئاب - يدفعه للانتحار، فهل يؤخذ على فعله أم لا؟

ما يصيب المسلم من أمراض نفسية - كالاكتئاب - له حالتان:
الحالة الأولى: أن يصاب المسلم بأمراض نفسية فتؤثر في عقله تأثيرًا بالغا حتى لا يدري ما يقول ولا ما يفعل، فمثل هذا إن حصل منه قتل لنفسه، فلا يكون مع المذنبين الواقعين في كبيرة الانتحار. بل يكون معذورًا؛ وذلك لوجود مانع من موانع التكليف وهو «فقد العقل»؛ لقوله النبي صلى الله عليه وسلم: «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَ: عَنْ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ الصَّغِيرِ حَتَّى يَكْبُرَ، وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَفْقَلَ» أو يضيق، (رواه أبو داود، وصححه الألباني).

الحالة الثانية: أن يصاب المسلم بأمراض نفسية ليس لها تأثير على عقله، وإنما هي مجرد ضيق نفسي، ويدري معه ما يقول وما يفعل. ويميز بين الحسن والقبیح، ويفرق بين الخطأ والصواب، فلا يكون معذورًا بقتل نفسه، بل يؤخذ على فعله.



الترغيب في الزواج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول

الله وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد:

حرم نكور وفساح

شر المتاع لو لم تكن صالحة، والمراد بالصالحة النقية المصلحة لحال زوجها في بيته المطيعة لأمره.

عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قلب شاكر، ولسان ذاكِر، وزوجة صالحة تعينك على أمر دنيائك ودينك خير ما اكتنز الناس» (صحيح الجامع، ٤٤٠٩).

أي خير ما اتخذوه كنزًا وذخرًا، فإن هذه الثلاثة جامعة لجميع المطالب الدنيوية والأخروية وتعين عليها، وإنما كان كذلك لأن الشكر يستوجب المزيد والذكر ربيع القلوب والزوجة الصالحة تحفظ على الإنسان دينه ودنياه وتعينه عليهما.

المرغب في نكاح

ومن أجل أن المرأة (الزوجة) هي خير متاع الدنيا فقد رغب الإسلام في نكاحها وزواجها والسكن إليها. فعن عائشة رضي الله عنها: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «النكاح سنتي، فمن لم يعمل بسنتي فليس مني، وتزوجوا فإني مكاثر بكم الأمم يوم القيامة، ومن كان ذا

إن الإنسان في دنياه يحب اكتناز الأشياء الثمينة، والأمتعة النفيسة، ويحرص عليها ويجمع لها. ومن هذا المنطلق أرشد نبينا صلى الله عليه وسلم إلى أن «الدنيا متاع، وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة» (صحيح مسلم ١٤٦٧).

وأكد هذا المعنى في حديث آخر قال فيه: «إنما الدنيا متاع، وليس من متاع الدنيا شيء أفضل من المرأة الصالحة» (صحيح ابن ماجه ١٥١٦).

وسر ذلك أن الناس زين لهم حب الشهوات، وأعم هذه الشهوات زينة وأعظمها شهوة النساء، وعليه كانت النساء خير هذه الزينة وأفضل ذلك المتاع؛ لأنها تحفظ زوجها عن الحرام، وتعينه على القيام بأموره الدينية والدنيوية، وكل لذة أعانت على لذات الآخرة فهي محبوبة مرضية لله، وصاحبها يلتذ بها من جهة تنعمه وقرّة عينه بها، ومن جهة إيصالها له إلى مرضاة ربه وإيصاله إلى لذة أكمل منها. وإشارة النبي صلى الله عليه وسلم إليها بالصالحة إيذانًا بأنها

المرغب في نكاح

جمادى الآخر ١٤١١ هـ العدد ٥٨٢ السنة الخامسة والأربعون

طُول فليتكح ومن لم يجد
فعلية بالصيام فإن الصوم
له وجاء.. (صحيح الجامع؛
٦٨٠٧).

الترغب في الأبكار

وكما رغب الإسلام في
الزواج فقد ازداد ترغيباً في
زواج البكر، فعن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه
وسلم: «تزوجوا الأبكار؛ فإنهن
أعذب أفواه». وأنتق أرحاماً.
وأرضى باليسير.. (صحيح
الجامع، ٢٩٣٩).

وعن محارب قال: سمعت
جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما يقول: تزوجت؛ فقال
لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم: «ما تزوجت؟» فقلت:
تزوجت ثيباً، فقال: «ما لك
وللعذاري ولعابها؟» فذكرت
ذلك لعمر بن دينار فقال
عمر: سمعت جابر بن عبد
الله يقول: قال لي رسول
صلى الله عليه وسلم: «هلا
جارية تلاعبها وتلاعبك؟»
(البخاري، ٥٠٨٠).

وهذا لا يقلل من شأن
الثيب ففي كل خير، ولكن
الفرق أن رحم البكر ما زال
عامراً بما يرجى من النسل.
كما أنها لا تعرف الكثير عن
الرجال. فترضى بيسير
ما بينها وبين زوجها. لكننا
نستعين بالله تعالى من
إدراك زمن تستوي فيه البكر
مع الثيب في معرفتها كل شيء
قبل أن تقترب من الزوج. ولا يكون

تيسير الزواج للعنت عن الشباب وعفة وتحصين، ونشر للفضيلة.

هذا إلا من ثمار الاختلاط
والحرية المظلومة بين هؤلاء
العبيد.

من فوائد الزواج

خير من يبين فوائد
الزواج: الذي شرعه وجعله
آية من آياته؛ وهو الله جل
وعلا. فقد قال تعالى:
﴿وَلَا تَجْرِمُوا عَنْ آلِهَتِكُمْ
فَإِنَّكُمْ عَلَىٰ عُرْسٍ مُّسَبَّحَةٍ
رَّبِّكُمْ كُلَّمَا خَسَّوْا بِهِمْ
وَلَمَّاسُوا إِلَهُهُمُ أَذْهَبَ اللَّهُ
الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ آيَاتِهِ
فَلَا يَسْمَعُونَ﴾ (الروم: ٢١). وقال سبحانه:
«هن لباس لكم وأنتم لباس
لهن» (البقرة: ١٨٧). وبلغ
رسوله صلى الله عليه وسلم
مثل ذلك:

عن أنس رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال: «من تزوج فقد استكمل
نصف الإيمان؛ فليتق الله في
النصف الباقي» (حديث
حسن؛ صحيح الجامع،
٦١٤٨).

وعن ابن مسعود رضي الله
عنه قال: قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: «يا معشر
الشباب: من استطاع منكم
الباءة فليتزوج فإنه أغض
للبصر وأحصن للفرج. ومن لم

يستطع فعليه بالصوم فإنه
له وجاء.. (حديث صحيح؛
صحيح الجامع، ٧٩٧٥).

وفي رواية من حديث
عثمان مرفوعاً: «من كان
منكم ذا طول فليتزوج».
(صحيح النسائي ٣٢٠٦).

ومرت امرأة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم جالس
مع أصحابه فقال: «إذا رأى
أحدكم مثل هذا فليأت أهله؛
فإن المرأة تقبل في صورة
شيطان، وتقولي في صورة
شيطان؛ فإذا رأى أحدكم
امرأة فأعجبته فليأت أهله؛
فإن ذلك يرد مما في نفسه».
(صحيح الجامع ح ١٩٤٠).

مما سبق يتبين أن فوائد الزواج:

١- سكون الرجل إلى
زوجته حين يعود إليها من
خارج بيته فيجد عندها
الأنس والراحة والدعة.
فتسكن نفسه ويطمئن قلبه.
ويرتاح جسده ويذهب همه.
وفي هذا بيان ضمنى لأن
تكون المرأة أهلاً لهذه المهمة
العظيمة. ولا تكون مصدر
قلق وتنقيص دائمين.

٢- السعادة النفسية ولذة
العشرة الناتجة عن المودة
والرحمة التي جعلها الله
بينهما.

٣- كل واحد من الزوجين
لباس للآخر. واللباس هي
التياب وهو يدل على امتزاج
الزوجين بحيث يكون واحد
منهما للأخر كالجسد.
والثاني كاللباس على هذا
الجسد. وهذا غاية الخلطة
والامتزاج.

٤- كمال نصف الإيمان للمتزوج ونصف الدين؛ لأن الذي يقيم المرأة غالباً في دينه فرجه ولسانه، فإذا عفر فرجه بالزواج، بقي النصف الآخر فليترك الله فيه وهو حفظ اللسان.

والى ذلك أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله، «من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة» (صحيح البخاري ٦٤٧٤)
٥- الزواج معين بإذن الله على غرض البصر وتحسين الفرج؛ كما تقدم.

لا يخطب الرجل على خطبة أخيه

فإذا أراد الإنسان وهم بالزواج فلا يخطب على خطبة أخيه. خاصة إذا رضيت به مخطوبته وركنت إليه، فاما قبل أن يعلم رضاها وكونها إلى الخاطب الأول فلا بأس أن يخطبها غيره والحجة في ذلك حديث فاطمة بنت قيس، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا يخطب الرجل على خطبة أخيه، ولا يسوم على سوم أخيه، ولا تتكح المرأة على عمتها ولا على خالتها، ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفى مصقتها وتتنكح، فإنما لها ما كتب الله لها. (صحيح مسلم ١٤٠٨).
واما حديث فاطمة بنت قيس فنصه،

عن أبي بكر بن أبي الجهم بن صخير العدوي قال، سمعت فاطمة بنت قيس تقول، إن زوجها طلقها ثلاثاً، فلم يجهل

إذا كانت الدنيا متاعاً فأكبر متاعها المرأة الصالحة.

لها رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنى. ولا نفقة. قالت، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا حلت فاذنيني، فاذنته، فخطبها معاوية. وأبو جهم. وأسامة بن زيد. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، أما معاوية فرجل تربى. لا مال له. وأما أبو جهم فرجل ضرب للنساء. ولكن أسامة بن زيد فقالت بيدها هكذا: أسامة. أسامة. فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم، طاعة الله، وطاعة رسوله خير لك. قالت، فتزوجته. فاضطربت. (صحيح مسلم ١٤٨٠).

معاونة الشباب

على العفة والورع

يقول الله تعالى: «وَمَا يَنْبَغِي لِلْعِفَّةِ وَالْوَرَعِ» (المائدة: ٢).

عن ربيعة بن كعب قال، كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم. فقال ذات يوم، يا ربيعة: ألا تتزوج؟ قلت، يا رسول الله: والله ما عندي ما يقيم امرأة. وما أحب أن يشغلني عن خدمتك شيء. ثم قال لي يوماً آخر، يا ربيعة: ألا تتزوج؟ قلت، له مثل ذلك. قال، ثم قلت في

نفسي: والله لرسول الله أعلم بما يصلحني من أمر دنياي واخرتي مني. والله لئن قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الثالثة لأقولن نعم. فقال لي الثالثة، يا ربيعة: ألا تتزوج؟ قال، قلت، ليصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء. فقال، انطلق إلى آل فلان فأس من الأنصار فقل، رسول الله أرسلني بقرا السلام ويأمركم أن تزوجوني فلانة. فأتيتهم فقلت، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فلانة. فقالوا، مرحباً برسول الله، ورسول رسول الله، والله لا يرجع رسول رسول الله اليوم إلا بحاجته. قال، فزوجوني وأكرموني.

يظهر بحمد الله من هذا الحديث،

- ١ - معاونة النبي صلى الله عليه وسلم الشباب على العفة. والقضاء على مشاكل المعزوبة.
- ٢ - رضا الناس بما اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به. وتسليمهم بقوله دون حرج أو نقاش.
- ٣ - اتضح ذلك في عدم سؤلهم عن إمكانيات الخاطب مع رؤيتهم لضعف حاله، لكن ليس من طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بد أو مقر.

صدق أمام الميسرين. وتبارك من أرسله بالحنيفية السمحة، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر، (البقرة: ١٨٥).

وللحديث بقية إن شاء الله.



قصة المرأة التي حاضت وهي رديف النبي صلى الله عليه وسلم

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقرآن الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة، وإلى القارئ الكريم التخييل والتحقيق.

الصورة علي حبش

أولاً: أسباب ذكر هذه القصة:

١- اشتهار هذه القصة في بعض الكتب التي جمعها مؤلفوها عن طريق تلقيها عن شيوخهم بأسانيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، واغترب ذلك القصص وبعض الوعاظ والفقهاء وأوردوها في كتب الفقه.

٢- المرأة التي أودعها النبي صلى الله عليه وسلم من بني غفار واسمها كما سنبين في السند، وتقول هذه المرأة كما سنبين أيضاً في المتن: إن رسول

وسلم الذي هو أسوتنا، قال تعالى عنه: **رَسُولُ اللَّهِ أَشَدُّ حَسَنَةً مِنِّي كَانَ رَجُلًا لَّهُ وَبَنُوهُ لَأَجَرٍ وَكَرَّمَهُ كَبِيرٌ** (الأحزاب: ٢١).

٤- والدليل على نكارة هذه القصة الواهية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يردف إلا زوجاته رضي الله عنهن كما هو مبين في الحديث الذي أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥١٥٩) من حديث أنس قال: «أقام النبي صلى الله عليه وسلم بين

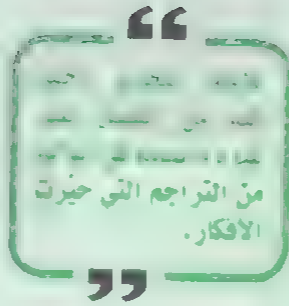
الله صلى الله عليه وسلم أودعني على حقيقة رحله، وتقسم المرأة وتقول، هو الله لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصبح.

٣- وإن تعجب فعجب أن تدعي هذه المرأة، وتقسم أن النبي صلى الله عليه وسلم أودعها حتى الصباح في هذه القصة التي سنبين تلف سندها ونكارة متنها، والرسول صلى الله عليه

خيبر والدينة ثلاثاً فبني عليه بصفية بنت حيي! فهدعوث المسلمين إلى وليمة. فما كان فيها من خبز ولا لحم أمر بالأنطاع فألقى فيها من الثمر والأقط والسمن فكانت وليمة. فقال المسلمون: إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه. فقالوا: إن حجبها فهي من أمهات المؤمنين. وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه. فلما ارتحل وضى لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس..

٥- ولذلك بوب الإمام البخاري باباً في كتاب اللباس. وهو الباب (١٠٢). وترجم له: باب «إرداف المرأة خلف الرجل ذا محرم». وأورده الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (٣٩٨/١٠) ط. دار المعرفة بيروت. ثم ذكر تحت هذه الترجمة الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه، (٥٩٦٨) في إرداف صفية بنت حيي من حديث أنس قال: أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر وإني لرديف أبي طلحة وهو يسير ويغض نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذ عثرث الناقة. فقلت: المرأة فنزلت. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنها أمكم».

قلت: والترجمة للباب تدل على دقيق فقه الإمام البخاري. وأنه حير العقول باستنباطه. لذلك قال الإمام السيوطي في «التدريب



(١٩٥): «واختص مسلم بجمع طرق الحديث في مكان واحد بأسانيده المتعددة والفاظه المختلفة فسهل تناوله. بخلاف البخاري فإنه قطعها في الأبواب بسبب استنباطه الأحكام منها. وأورد كثيراً منها في مظنته.. فللبخاري من الفضل ما ضمنه في أبوابه من التراجم التي حيرت الأفكار.. اهـ»

قلت: وترجمه الباب «إرداف المرأة خلف الرجل ذا المحرم». قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»: قوله: «باب إرداف المرأة خلف الرجل ذا محرم». كذا للأكثر والنصب على الحال. ول بعضهم ذي محرم على الصفة.. اهـ.

وهذا من استقراء الإمام البخاري لأحاديث الإرداف. وهو الذي قال عنه تلميذه الإمام مسلم وقد قبل البخاري بين عينيه وقال: دعني حتى أقبل رجلحك يا أستاذ الأستاذين. وسيد محدثين. وطبيب الحديث وعلمه.. نقله الحافظ ابن حجر في «هدي الساري» (ص ٥١٣) عن البيهقي في «المدخل» عن الحاكم.

٦- وإن تعجب فعجب أن

تقول المرأة كما جاء في متن هذه القصة الواهية، «فوالله لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يردفني إلى الصبح، فأناخ ونزلت على حقيقة رحله فنزلت فإذا بها دمٌ مني، فكانت أول حيضة حضتها. فتقبضت إلى الناقة واستحييت. فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ورأى الدم قال: «ما لك. نعلك تقست». قلت: نعم. قال: فأصلي من نفسك. ثم خذي إناء من ماء فاطرحي فيه ملحا ثم اغسلي ما أصاب الحقيية من الدم. ثم عودي لمركبك».

ثم الأعجب كما في المتن أنها قالت: وكانت لا تظهر من حيضه إلا جعلت في ظهورها ملحا. والأعجب من ذلك أنها أوصت به أن يجعل في غسلها حين ماتت.

٧- واشتهرت هذه القصة في بعض كتب الفقه في أحكام الطهارة. فقد أوردها: ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي المتوفى (٦٤٣هـ) في «السنن والأحكام عن المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام» (١/٢٣٥/٦٥١) ط. دار عسيري بالسعودية. باب «ذكر غسل الحيض بالماء والملح».

٨- وأوردها: شمس الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامي المقدسي المتوفى (٦٨٢هـ) في «الشرح الكبير على المقتنع» (٢/٢٩٢).

٩- وأوردوها: منصور بن يونس بن صلاح الدين بن حسن بن إدريس البهوتي الحنبلي المتوفى (١٠٥١هـ) في «كشف القناع عن متن الإقناع» (١٨٣/١) ط. دار الكتب العلمية.

١٠- وأوردها أبو محمد موفق الدين عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المتوفى (٦٢٠هـ) في «المغني» (٤٤/١) ط. مكتبة القاهرة: فصل أصاب ثوب المرأة دم حيضها. قلت: وهذا على سبيل المثال لا الحصر.

ذاتنا: ابن

روى عن أمية بنت أبي الصلت، عن امرأة من بني غفار قد سماها لي قالت: أردفتني رسول الله صلى الله عليه وسلم على حقيبة رحله قالت: فوالله لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصبح، فأناخ ونزلت عن حقيبة رحله، فإذا بها دمٌ مني، فكانت أول حيضة حضتها قالت: فتقبضت إلى الناقة واستحييت، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بي ورأى الدم قال: «ما لك، لعلك نفست؟» قلت: نعم. قال: «فأصلحي من نفسك، ثم خذي إناء من ماء فاطرحي فيه ملخاً، ثم اغسلي ما أصاب الحقيبة من الدم، ثم عودي لركبك».

قالت: فلما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خبير رضخ لنا من الفيء. قالت: وكانت لا تظهر من حيضة

الآن جعلت في ظهورها ملخاً وأوصت به أن يجعل في غسلها حين ماتت.. اهـ.

ذاتنا: الحرين

الخبر الذي جاءت به هذه القصة:

١- أخرجه الإمام أبو داود في «السنن» (٨٤/١) (ح ٣١٣)، قال: حدثنا محمد بن عمرو الرازي، حدثنا سلمة- يغني ابن الفضل- أخبرنا محمد- يغني ابن إسحاق- عن سليمان بن سحيم، عن أمية بنت أبي الصلت، عن امرأة من بني غفار قد سماها لي قالت: أردفتني رسول الله صلى الله عليه وسلم... القصة.

٢- وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (ح ٢٧١٣٦)، قال: حدثنا يعقوب، حدثنا أبي، عن محمد بن إسحاق به.

٣- وأخرجه الإمام البيهقي في «السنن الكبرى» (٥٧٠/٢) (ح ٤١١)، قال: أنبأنا محمد بن عبد الله الحافظ، حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا أحمد بن عبد الجبار، حدثنا يونس بن بكير، عن ابن إسحاق، به.

ربها: النعش:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية به علل، العلة الأولى: محمد بن إسحاق؛

أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٧١٩٧/٤٦٨/٣)، ثم ذكر الإمام الذهبي من وهاه:

١- قال أبو داود: «قد روى معتزلي..»

٢- وقال أحمد: «كثير التدليس جداً..»

٣- وروى عن حميد بن حبيب: «أنه رأى ابن إسحاق مجلوداً في القدر، جلده إبراهيم بن هشام الأمير..»

٤- وقال عبد الرحمن بن مهدي: «كان يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك يجرحان ابن إسحاق..»

فائدة: تعتبر قاعدة مهمة جداً، لقد بينا بعض أقوال أئمة الجرح والتعديل في محمد بن إسحاق وهو جرح مفسر كما بينا آنفاً، وحتى لا يتقول علينا من لا دراية له بالصناعة الحديثية بأن

هناك بعض من وثقه.

فالقاعدة عند أهل الصنعة أن «الجرح مقدم على التعديل.. وكما زلت بسبب الجهل بهذه القاعدة أقدم وضلت أفهام. وبرهان ذلك،

١- قال الحافظ السخاوي في «فتح المغيث المغيث شرح ألفية الحديث» (١٨٨/٢)، «وقدّم جمهور العلماء الجرح على التعديل مطلقاً استوى الطرفان في العدد أم لا. وقال ابن الصلاح: إنه الصحيح.. اهـ.

٢- قلت: قاله الإمام ابن الصلاح في «علوم الحديث» (ص ٢٢٤- ط دار الكتب)، النوع (٢٣)، المسألة (الخامسة)، قال: «إذا اجتمع في شخص جرح وتعديل، فالجرح مقدم؛ لأن المعدل يخبر عما ظهر من حاله، والجرح يخبر عن باطن خفي على المعدل، وإن كان عدد المعدلين أكثر، فالصحيح الذي عليه الجمهور الجرح أولى..»

٣- لذلك قال الإمام السيوطي في «تدريب الراوي» (٣٠٩/١)، «وإذا اجتمع في الراوي جرح مفسر وتعديل فالجرح مقدم ولو زاد عدد المعدل هذا هو الأصح عند الفقهاء والأصوليين. ونقله الخطيب عن جمهور العلماء؛ لأن مع الجرح زيادة علم لم يطلع عليها المعدل، ولأنه مصدق للمعدل فيما أخبر به عن ظاهر حاله، إلا أنه يخبر عن أمر باطن خفي عنه..»

القاعدة عند أهل الحديث: أن الجرح مقدم على التعديل.

اهـ.

٤- قلت: قول الإمام السيوطي، «ونقله الخطيب عن جمهور العلماء..»

بالتحقيق وجدنا أن الإمام الحافظ الخطيب البغدادي ذكره في كتابه «الكفاية في معرفة أصول علم الرواية» (٣٣٦/١)، باب القول في الجرح والتعديل إذا اجتمعا أيهما أولى.

قال: «إذا عدل جماعة رجلاً وجرحه أقل عدداً من المعدلين فإن الذي عليه جمهور العلماء أن الحكم للجرح والعمل به أولى.. اهـ.

قلت: وتأكيد الحافظ الخطيب بأن هذا هو الذي عليه جمهور العلماء لا يتأتى إلا من عالم جهيز خبير بفتن الحديث، كما بين ذلك الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ١٦) قال: «ثم جاء الخطيب أبو بكر البغدادي (٣٩٢-٤٦٣) فصنف في قوانين الرواية كتاباً سماه «الكفاية»، وقل من فنون الحديث إلا وقد صنف فيه كتاباً مفرذاً. فكان كما قال الحافظ أبو بكر بن نقطة: «كل من أنصف علم أن الحديثين بعد الخطيب عيال على كتبه..» اهـ.

قلت: قاله أبو بكر بن نقطة

في كتابه «التقييد لعرفة الرواة والسنن والمسانيد» (١٧٠/١).

وعلة أخرى: أمية بنت أبي الصلت: قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٥٩٠/٢)، «أمية بنت أبي الصلت، لا يعرف حالها.. اهـ.

وقال الإمام الذهبي في «الميزان» (١٠٩٣٧/٦٠٤/٤)، «أمية بنت الصلت القفارية عن صحابية، تفرد عنها سليمان بن سحيم.. اهـ.

قلت: وهذا يعني عند أهل الصنعة الحديثية في علم المصطلح التطبيقي أن أمية بنت الصلت لم يرو عنها إلا راوٍ واحد.

بين ذلك الإمام الذهبي وهو صاحب الاستقراء التام في علم الرجال، فقال: تفرد عنها سليمان بن سحيم. فهي مجهولة العين.

حيث إن مجهول العين: هو من ذكر اسمه ولكن لم يرو عنه إلا راوٍ واحد..»

حكم روايته عدم القبول إلا إذا وثق. فالرواية بهذه العلة عدم القبول لأنها لم توثق فتصبح القصة الغريبة بهذه العلة واهية.

هذا ما وفقني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

قُرْآنُ الْفَلَقِ وَالنُّقْلُ وَالْعُقْلُ عَلَى حِمْلِ مِصْفَاتِ اللَّهِ (الْخَبْرِيَّة) وَ(الْفُطَيْيَّة) عَلَى ظَاهِرِهَا دُونَ الْمَجَازِ

قَابِ وَأَذَلَّ السَّنَةَ عَلَى إِبْثَاتِ (الْكَلَامِ) وَ(النَّفْسِ)
عَلَى حَقِيقَتِهَا أَلَّا تَقَالِ... عَلَى الرَّجْحِ الْأَثْقَالِ بِهِ
سِبْكَهُ وَرَحْضُ مَا أَوْفَقَهُ الْأَشَاعِرَةُ حَيَالِهَا
وَتَحْسِنُ مَا عَلَى (الْكَلَامِ الْأَفْسِي) وَجَسَدِهَا فِي الْأَشْرَافِ

مقدم: د. د. محمد عبد الغني الدسوقي

الطبعة الأولى: ١٤٢٠ هـ

ما خلق الله القلم. فقال:
اكتب.. قال ابن أبي
حاتم في كتاب الرد على
الجهمية: حدثنا أبي، قال،
قال أحمد بن حنبل، دل
على أن القرآن غير مخلوق
حديث عبادة... وذكره.
ثم قال، وإنما نطق القلم
بكلامه لقوله: (يَا قُلُوبُ
لَا تَنفَوْنَ بِمَا أَرَدْتُمْ أَنْ تُنْقِلَ لَهُ
كُلٌّ بِكُلٍّ) (النحل/ ٤٠).
قال: فكلام الله سابق
على أول خلقه، فهو غير
مخلوق. وعن الربيع بن
سليمان سمعت البويطي
يقول، خلق الله الخلق كله
بقوله (كن). فلو كان (كن)
مخلوقا لكان قد خلق
الخلق بمخلوق. وليس
كذلك. هـ. من
الفتح ١٣/ ٤٥٢.

العزة، (يؤذيني ابن آدم
يسب الدهر وأنا الدهر.
بيدي الأمر أقلب الليل
والنهار). وفي الفتح ١٣/
٤٧٥- في بيان المقصد من
ذكر هذا الحديث وما جاء
على شاكلته- ما نصه:
والفرض منه هنا، إثبات
إسناد القول إليه سبحانه
وتعالى..
٢٤- وحديث عبادة وفيه
قوله عليه السلام، (أول

الحمد لله، والصلوة
والسلام على رسول الله
وعلى آله وصحبه ومن
والاه. وبعد،
فاستكمالا لسرد أدلة
السنة على إثبات صفة
(الكلام) ودحض ما
اعتقده الأشاعرة حيال
هذه الصفة بقصرهم إياها
على (الكلام النفسي)..
نذكر من كلام النبي
صلى الله عليه وسلم على
إثبات حقيقتها ودحض ما
اعتقدوه،

هـ: أدلة السنة على إثبات
(القول لله وإسناده إليه
تعالى، وما أكثرها؛ ولكن تكفي
منها:

٢٣- ما أخرجه البخاري
(٧٤٩١) من قوله
عليه السلام عن رب



وإذالة النصة على البراء كس،
نوحى على الوجه اللائق
بصفاته تعالى والمرد عن
الجملة، ونذكر منها:

٢٠- ما رواه البخاري (٧٤٨٨) عن البراء بن عازب، قال صلى الله عليه وسلم: يا فلان إذا أويت إلى فراشك فقل: (اللهم إني أسلمت نفسي إليك، ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت).

٢١- وما رواه البخاري (٧٤٨٩) عن عبد الله بن أبي أوفى قال عليه السلام يوم الأحزاب: (اللهم منزل الكتاب، سريع الحساب،

اهزم الأحزاب وذلّهم).. وفي رد عادية الجهمية في بعض ما احتجوا به قال ابن بطال- فيما نقله عنه ابن حجر في الفتح ١٣ / ٤٧١-: «المراد بالإنزال: إفهام العباد معاني الفروض التي في القرآن. وليس إنزاله له كإنزال الأجسام المخلوقة، لأن القرآن ليس بجسم ولا مخلوق، ١هـ.

٢٢- وقوله عليه السلام من حديث عمران بن حصين: (إن الله كتب في الذكر كل شيء)، «والقرآن مما كتب في الذكر لقوله تعالى: (وَهُوَ قَوْلُنَا يُحْيِي وَيُمِيتُ)» (البروج / ٢١، ٢٢).. وفي ذلك دلالة على قدم القرآن ووجوده قبل

وقوع الحاجة إليه، كذا في الاعتقاد للبيهقي ص ٧٩.

وإذالة النصة على: النبات
(الصوت والعرف) كذا: «
على النحو الذي سبق بطلانه من
اعتقاد التبرية وعدم التشبيه،
ودحض ما اعتقده الأشعرية في
نكارهما، ونذكر منها:

٢٨- ما أخرجه البخاري في باب (قول الله تعالى: (حُنَّ لِي وَهِيَ تَوَبَّعَهُمْ) (سبا / ٢٣)، من قوله صلى الله عليه وسلم من حديث عبد الله بن أنيس: «يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قُرب». يقول: (أنا الملك أنا الذيان)، قال بعض من أثبت الصوت: «في قوله: (يسمعه من بعد) إشارة إلى أنه ليس من المخلوقات لأنه لم يعهد مثل هذا فيهم، ويأن الملائكة إذا سمعوه ضعقوا وإذا سمع بعضهم بعضاً لم يسمعوا»، قال: «فعلى هذا، فصوته صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره، إذ ليس يوجد شيء من صفاته من صفات المخلوقين»، هكذا قرره المصنف في كتاب (خلق أفعال العباد).

وذكره صاحب فتح الباري ١٣ / ٤٦٦، قال: وقول من أنكر الصوت- بزعم حلول الحوادث، وأن الحكمة في

وإذالة النصة على: النبات
نوحى على الوجه اللائق
بصفاته تعالى والمرد عن
الجملة، ونذكر منها:



كونه خارقا لعادة الأصوات المخلوقة المعتادة التي يظهر التفاوت في سماعها بين البعيد والقريب، هي: أن يُعلم أن المسموع كلام الله، كما أن موسى لما كلمه الله كان يسمعه من جميع الجهات- يرذ عليه قول ابن حجر- بعد أن ساق حجج من أنكروا الصوت وقاسوه على أصوات المخلوقين-، ولا يخفى ما فيه. إذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة.. هـ.

٢٩- وقوله عليه السلام من حديث أبي هريرة (٧٤٨١)، (إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله، كأنه سلسلة على صفوان)، وروى غير واحد عن ابن مسعود مرفوعا: (إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماوات، فإذا فرغ عن قلوبهم- أي ذهب الضرع عنها- وسكن الصوت، عرفوا أنه الحق، ونادوا ماذا قال ربكم قالوا الحق).

وقد أخرجه أحمد عن أبي معاوية بلفظ: (إن الله عز وجل إذا تكلم بالوحي سمع أهل السماء للسماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفاء فيصعقون، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل، فإذا جاءهم جبريل فرغ عن قلوبهم)، قال: (ويقولون،

عندما المنطق بهم
أفعال العباد، وهما
الذات يتفاضلون
فيها بالحسن والطول
والترتل.

يا جبريل. ماذا قال ربكم؟ قال: يقول الحق. قال فينادون: الحق الحق).

وفي رواية عند مردويه: (لما نزل جبريل بالوحي فرزع أهل السماء لانحطاطه، وسمعوا صوت الوحي كأشد ما يكون من صوت الحديد على الصفا).. وعن ابن عباس أيضا قوله - تفسيراً للآية وللحديث. وقد ذكره له البخاري في (خلق أفعال العباد) ص ١٣٩ - : (إذا قضى الله أمراً، تكلم فرجفت الأرض والسماء والجبال، وخرت الملائكة كلهم سجداً..

٣٠- وقوله عليه السلام: (لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)، فأوضح أن قراءة القارئ وتلاوته، غير المقروء والمتلو، وإنما المتلو فاتحة الكتاب لا اختلاف فيه بين أهل العلم، ونظيره قول علي بن أبي طالب: (نهى رسول الله عن قراءة القرآن

في الركوع)، وقوله عليه السلام لقوم يقرؤون القرآن فيجهرون به: (خلطتم علي القرآن)، فنهى أن يرفع بعضهم على بعض صوته، ولا يخلطون على الناس في جهرهم وأصواتهم، ولم يته عن القرآن ولا عن كلام الله الذي كلم به موسى قبل أن يخلق هذه الأمة..

كذا بما يعني أن المحدث هو: القراءة والتلاوة فهما المتعلق بهما أفعال العباد، وهما الذات يتفاضلون فيها بالحسن والطول والترتيل، فيقال: فلان حسن القراءة، ومنه قوله عليه السلام لما سئل أي الصلاة أفضل؟ قال: (طول القنوت).. فذكر أن بعض الصلاة أطول من بعض وأخف، وأن بعضهم يزيد على بعض في القراءة وبعضهم ينقص، وليس في القراءة زيادة ولا نقصان.. ذلك أن المقروء والمتلو هو كلام الله وهو غير مخلوق، كذا ذكره البخاري في خلق أفعال العباد ص ١٥٤، ١٦٢، ١٥٢، ١٦٦.

٣١- وقوله عليه السلام من حديث أبي سعيد الخدري في الصحيحين: (يقول الله: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فينادي بصوت، إن الله يأمرك أن تخرج بعثاً إلى النار).

وفي تعليقه على هذا الحديث ورد شبهة



٤٤

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَقَلُّ مِنَ النَّاسِ

”

الحنجرة. وأجاب من أثبتته بأن الصوت الموصوف بذلك هو المعهود من آدميين كالسمع والبصر. وصفات الرب بخلاف ذلك فلا يلزم المحذور المذكور مع اعتقاد التنزيه وعدم التشبيه. وأنه يجوز أن يكون من غير الحنجرة فلا يلزم التشبيه. وقد قال عبد الله بن أحمد بن حنبل في كتاب السنة: سألت أبي عن قوم يقولون: لما كلم الله موسى لم يتكلم بصوت. فقال لي أبي: (بل تكلم بصوت. هذه الأحاديث تروى كما جاءت).. وذكر حديث ابن مسعود وغيره. هـ.

والى لقاء آخر نستكمل الحديث. والحمد لله رب العالمين.

أن الله يتكلم كيف شاء وأن أصوات العباد مؤلفة حرفاً حرفاً فيها التطريب والترجيع.. كما استدل على ذلك بـ

٣٢- حديث أم سلمة. وفيه: (وَنُعَمَّتْ قِرَاءَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَإِذَا قَرَأَتْهُ حَرْفًا حَرْفًا). وهذا أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما. قال ابن حجر في الفتح ١٣ / ٤٦٩ بعد أن ذكر إنكار المعتزلة ومن لف لفهم من الأشاعرة أن يكون كلام الله بحرف وصوت، أثبتت الحنابلة أن الله متكلم بحرف وصوت، أما الحروف فللتصريح بها في ظاهر القرآن. وأما الصوت فمن منع قال: إن الصوت هو الهواء المنقطع المسموع من

الأشاعرة في الاتكاء عليه لنصرة مذهبهم وأنه ليس بلام أن الذي يناديه ملك: يقول البيهقي في (الأسماء والصفات) ص ٣٨٨: فيه ما دل على أن القول لادم لا يكون على لسان ملك يناديه بصوت، (إن الله يأمرك)، فيكون قوله، (فينادي بصوت)، يعني، (يناديه ملك بصوت). وهذا ظاهر في الخبر. هـ.

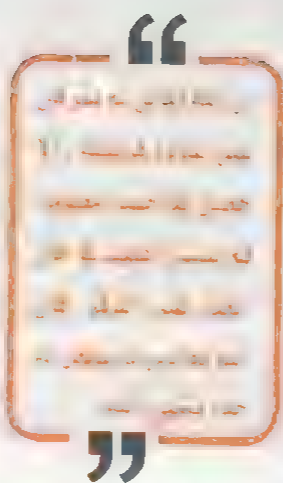
قال الجاهظ ابن حجر في الفتح ١٣ / ٤٦٦ تعقيباً على كلام البيهقي وقد سبق أن ذكرناه، وهذا حاصل كلام من ينفي الصوت من الأنمة، ويلزم منه أن الله لم يسمع أحداً من ملائكته ورسله كلامه، بل ألهمهم إياه. وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين. لأنها التي عهد أنها ذات مخارج، ولا يخفى ما فيه. إذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة. لكن نمنع القياس المذكور. وصفات الخالق لا تقاس على صفة المخلوق. وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب الإيمان به. هـ.

ثم قال بعد أن ساق الروايات في ذلك: وبه، استدل البخاري- في كتاب (خلق أفعال العباد) ص ٤٥- على

[illegible]

عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال: إن الله تعالى
لم يفرض على عباده
فريضة إلا جعل لها حداً
معلومًا. ثم عذر أهلها في
حال العذر غير الذكر. فإن
الله تعالى لم يجعل له حداً
ينتهي إليه. ولم يعذر أحداً
في تركه إلا مغلوباً على
تركه. فقال: ،

والناظر في كتاب الله تعالى يجد أن الله تعالى أمر بالآثار من ذكره، فقال تعالى: **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ** (الأحزاب: ٤١). وقال تعالى: **وَاللَّهُ يَذَرُكُمْ قُلُوبًا مِّنْ دُونِهَا وَمَا يُبْدِيَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِئْتًا مِّنْهُمْ** (الأنفال: ٤٥). وقال تعالى: **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ**



هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يُدْعُونَ لِكُفْرٍ أَكْبَرَ مِمَّا كَفَرُوا بِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ. **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ** (طه: ٢٩-٣٦). إن ذكر الله من أعظم المقاصد التي شرعت من أجلها العبادات، ففي الصلاة، قال الله تعالى: **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِهِ** (طه: ١٤). وفي الحج: قال الله تعالى:

(الجمعة: ٩، ١٠). وقال تعالى:

يُذَكِّرُ (الأحزاب: ٢١).

ومدح الله الكثيرين من ذكره وبين ما لهم من عظيم الأجر، فقال تعالى: **وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا** (الأحزاب: ٣٥).

فأمر الله تعالى بالكثرة من ذكره، وذلك لشدة حاجة العبد إلى ذلك واقتضاه إليه أعظم الافتقار، وعدم استغنائه عنه طرفة عين، والله تعالى حذر من الغفلة عن ذكره، فقال تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْوُوا عَنِ الصَّلَاةِ إِنَّهَا رَافِعَةٌ لَّكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** (النساء: ١٠٣). **وَلَذَكَّرُكُمْ مِنْ أَنْ تَقُولُوا مَا نَحْنُ بِالْفَاعِلِينَ** (الأنفال: ١٠٩). وقال تعالى: **وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ فَارْتَحِلْ فِي الْأَرْضِ فَرَأَى أَنَّهَا بَارِدَةٌ**

لَهُ يَكْفُرْ بِمَا كَفَرَ. **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ** (طه: ١٢٤-١٢٦).

وبين سبحانه وتعالى أن سبب الغفلة عن ذكره الشيطان، قال تعالى: **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَوْلَ الْبَغْيِ أَتَقْتُلُونَ مَنْ يَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ قُلْ إِنَّمَا دُعَيْتُكُمُ إِلَى الْإِيمَانِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ**

إِنْ حَزَبْتَ عِشْرَةً مِّنْ أُمَّةٍ (المجادلة: ١٩). وقال تعالى: **وَمَنْ مَّشَىٰ عَرَاءًا لَّا يَجِدْ أَكْثَرَ شَيْءٍ سِوَا نَبْتٍ** (الزخرف: ٣٦). وبين سبحانه أن قلة ذكره من صفات المنافقين، فقال سبحانه: **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَالِفُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا يَحْكُمُهُمْ إِلَّا فِي الْأَفْهَامِ** (النساء: ١٤٢).

ونبي الله موسى عليه السلام سأل الله تعالى أن يعينه بأخيه هارون على ذكره كثيرًا، قال الله تعالى عن نبيه موسى عليه السلام: **وَأَخْبَرْتُكَ بِهِ مِنْ قَبْلُ**

بِهِمْ ذِكْرَهُ (الحج: ٢٨). وفي أداء المناسك، قال الله تعالى: **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ** (طه: ١٢٤-١٢٦).

وفي الصيام، قال الله تعالى: **وَالصَّيَامُ كَذِكْرِ اللَّهِ** (البقرة: ١٨٥). وفي بناء المساجد، قال الله تعالى: **وَيَذَرْنِي مَنُونًا مِّنْ دُونِكُمْ** (طه: ١٢٤-١٢٦).

وفوائد ذكر الله أكثر من أن تحصر، ولكن نذكر ببعضها: منها، أن ذكر الله يجلب لقلب الذاكر الفرح والسرور والرضى والطمأنينة، قال الله تعالى: **وَاللَّهُ تَعَالَىٰ: وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** (الرعد: ٢٨). يقول شيخ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يذكر الله في يومه لم يمت يومه»
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يذكر الله في يومه لم يمت يومه»

فارق الماء؟!

”

والميت.. (البخاري: ٦٤٠٧).
ومنها: أن الألسن ترطب
بذكر الله.

عن عبد الله بن بسر رضي
الله عنه: أن أعرابياً قال
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم: إن شرائع الإسلام قد
كثرت علي، فأنبئتني منها
بشيء اقتسبت به، قال: لا
يزال لسانك رطبا من ذكر
الله عز وجل.. (صحيح
الجامع: ٧٧٠٠).

ومنها: أن الذاكرين هم
السابقون، عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال: كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم، يسير في طريق
مكة، فمر على جبل يقال
له جُمْدَان، فقال: سيروا
هذا جُمْدَان، سبق المفردون
قالوا: وما المضردون؟ يا
رسول الله، قال: الذاكرون
الله كثيرا، والذاكرات..
(مسلم: ٢٦٧٦).

ومنها: أن ذكر الله عز وجل
هو أزكى الأعمال وخيرها،
وأفضلها عند الله تبارك
وتعالى.

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «ألا أنبئكم
بخير أعمالكم وأزكاها
عند مليكتكم، وأرفعها في
درجاتكم، وخير من إعطاء

بمثرتي من رسول الله صلى
الله عليه وسلم أقلَّ عنه
حديثا مني، وإن رسول الله
صلى الله عليه وسلم خرج
على حلقة من أصحابه.
فقال: ما أجلسكم؟ قالوا:
جلستنا نذكر الله ونحمده
على ما هدانا للإسلام.
ومن به علينا، قال: الله ما
أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا:
والله ما أجلسنا إلا ذاك.
قال: أما إني لم أستخلفكم
ثمة لكم، ولكنني أتاني
جبريل فأخبرني، أن
الله عز وجل يباهي بكم
الملائكة. (مسلم: ٢٧٠١).

ومنها: الذكر عصمة من
الشیطان:

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «إن يحيى بن
زكريا قال لبني إسرائيل:
وامرؤكم بذكر الله كثيرا،
فإن مثل ذكر الله كمثل
رجل طلبه العدو سراعا
في أثره حتى أتى حصنا
حصينا فأحرز نفسه فيه،
وكذلك العبد لا ينجو من
الشیطان إلا بذكر الله..
(صحيح الجامع: ١٧٢٤).

ومنها: حياة القلب:

قال صلى الله عليه وسلم:
«مثل الذي يذكر ربه والذي
لا يذكر ربه، مثل الحي

الإسلام ابن تيمية رحمه
الله، «الذكر للقلب مثل
الماء للسماك، فكيف يكون
حال السمك إذا فارق الماء..
(الوابل الصيب: ص ٨٥).

ومنها: ذكر الله للذاكر. قال
الله تعالى: «مَذْكُورٌ لَّهُمْ»
(البقرة: ١٥٢).

ومنها: معية الله للذاكر:

قال النبي صلى الله عليه
وسلم: يقول الله تعالى: «أنا
عند ظن عبي بي. وأنا
معه إذا ذكرني. فإن ذكرني
في نفسي، ذكرته في نفسي،
وإن ذكرني في ملا، ذكرته
في ملا خير منهم.. متفق
عليه.

ومنها: نجاة من عذاب الله:
قال صلى الله عليه وسلم:
«ما عمل آدمي عملا أتجى
له من العذاب من ذكر الله
تعالى.. (صحيح الجامع:
٥٦٤٤).

ومنها: سبب لنزول الملائكة:
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «لا يقعد قوم
يذكرون الله إلا حفتهم
الملائكة، وغشيتهم الرحمة،
ونزلت عليهم السكينة،
وذكرهم الله فيمن عنده..
(مسلم: ٢٧٠٠).

ومنها: مباحاة الله
بالذاكرين:

خرج معاوية رضي الله
عنه على حلقة في المسجد،
فقال: ما أجلسكم؟ قالوا:
جلستنا نذكر الله، قال الله
ما أجلسكم إلا ذاك؟ قالوا:
والله ما أجلسنا إلا ذاك.
قال: أما إني لم أستخلفكم
ثمة لكم، وما كان أحد

على النبي، إلا قاموا عن أثنت
من جيفة.. (صحيح الجامع؛
١٥٥٦).

ومنها، أنه أفضل عند الله؛
قال صلى الله عليه وسلم؛
ليس أحد أفضل عند الله
من مؤمن يعمر في الإسلام.
لتكبيره. وتحميده.
وتسبيحه. وتهليله..
(صحيح الجامع؛ ٥٣٧١).
معنى.. يعمر. يطول عمره.
ومنها، خير العمل عند فراق
الدنيا؛

قال صلى الله عليه وسلم؛
خير العمل أن تضارق الدنيا.
ولسانك رطب من ذكر الله..
(صحيح الجامع؛ ٣٢٨٢).
اللهم أعنا على ذكرك
وشكرك وحسن عبادتك.

هيا لله سبحانه وتعالى
لأمة محمد الكثير من
الأعمال الصالحة القولية
والفعلية المبصرة. ورب
عليها أجور عظيمة يرتقي
بها المؤمن درجات عالية
في الجنة. وهذا مشروط
بالإيمان والاخلاص لله
عز وجل.

قال صلى الله عليه وسلم؛
ما اجتمع قوم. ثم تفرقوا
عن غير ذكر الله. وصلاة

الذهب والورق. وأن تلقوا
عدوكم. فتضربوا أعناقهم.
ويضربوا أعناقكم؟ قالوا؛
وما ذاك يا رسول الله؟ قال؛
ذكر الله.. (صحيح الجامع؛
٢٦٢٦).

ومنها النجاة من اللعن؛
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم.. الدنيا ملعونة.
ملعون ما فيها إلا ذكر الله
وما والاه. وعالم أو متعلما..
(صحيح الجامع؛ ٣٤١٤).

ومنها؛ مغفرة الذنوب؛
قال صلى الله عليه وسلم؛
ما اجتمع قوم على ذكر الله
فتفرقوا عنه إلا قيل لهم؛
قوموا مغفورا لكم.. (صحيح
الجامع؛ ٥٥٠٧).
ومنها؛ طيب المكان؛

رحيل الشيخ شاكِر محمد الجنبلي

فقدت جمعيه انصار السنة المحمدية بمصر رجلاً من رجالها الموقرين. ممن كان لهم باع كبير
وجهد في الدعوة الى الله تعالى. انه فضيله الشيخ الوالد شاكِر محمد الجنبلي. والد الدكتور
عبد الله شاكِر. الرئيس العام لجماعة انصار السنة.
كان الشيخ رحمه الله يتنقل في ربوع البلاد داعياً إلى الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة.
وكان حريصاً على نشر دعوة التوحيد واتباع السنة. وظل مثابراً على دعوته بمفرده. او بصحبة
علماء الجماعة؛ بدءاً من فضيلة الشيخ محمد حامد الفقي. ومن جاء بعده من علماء الجماعة
السابقين، رحمهم الله جميعاً.
وأُسرة تحرير مجلة التوحيد. والعاملون بالمجلة. واللجنة العلمية. وأعضاء مجلس إدارة المركز
العام يتقدمون بخالص العزاء والمواساة إلى أسرة الشيخ. رحمه الله. ويدعون الله سبحانه وتعالى
أن يتغمده بواسع رحمته. وأن يجعله في الفردوس الأعلى. ولا نقول إلا ما يرضي ربنا؛ إنا لله وإنا
إليه راجعون.

رئيس التحرير

إنا لله وإنا إليه راجعون

توفي يوم الخميس ١٩ ٢٠٢٠م الموافق ١٥ جمادى الأولى ١٤٤٢هـ الشيخ بشير الحاح اسناد حسن
شلالى. عضو مجلس إدارة فرع عابدين.
واسرة تحرير المجلة يتقدمون بخالص العزاء والمواساة. سائلين المولى سبحانه أن يرحمه رحمة واسعة.

ثمرات قضاء حوائج الناس

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد. القدوة الحسنة. وعلى
آله وصحبه اجمعين.

أما بعد: فإن قضاء حوائج الناس المشروعة له فضل عظيم. وهو من الاعمال
الصالحة التي يتقرب بها المسلم إلى الله تعالى. ليرفع رصيده من الحسنات. فاقول
وبالله تعالى التوفيق:

قضاء حوائج الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

قال جل شأنه: (

مَنْ مَنَّ عَلَى نَفْسٍ
بِحَسَنَةٍ فَإِنَّ لَهَا
عِشْرِينَ مِثْلَهَا
بِحَسَنَةٍ) (الاحق: ٧٧).

إن قضاء حوائج الناس
المشروعة من أفضل وسائل فعل
الخير.

قضاء حوائج الناس سبيل الحسنات

حثنا الله تعالى على السعي في
قضاء حوائج الناس: لأن ذلك
من وسائل التقرب لله تعالى
والحصول على الحسنات.

قال الله تعالى: (وَمَنْ مَّنَّ عَلَى نَفْسٍ

صالح نعيم الدوق

بِمَنْعَةٍ مِّنْهُ هُوَ خَيْرٌ وَأَفْضَلُ
مِنْ مَّنْعَتِهِمْ هُوَ بِهِنَّ عَمْرٌ زَيْجِيمٌ
(المزمل: ٢٠).

وقال سبحانه: (مَنْ يَمْنَعْ
شُعْطَةً حَسَنَةً يَّكْرَهُ يَمْنَعْ
مِنْ يَمْنَعِ شُعْطَةً سِنَّةً يَّكْرَهُ
مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرًا) (النساء: ٨٥).

وعن أبي موسى الأشعري. رضي
الله عنه. قال: كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم. إذا جاءه
السائل أو ظلمت إليه حاجة
قال: اشفعوا تؤجروا. ويقضي
الله على لسان نبيه صلى الله
عليه وسلم ما شاء. (البخاري.

١٤٣٢. ومسلم: ٢٦٢٧).

مصطفى الهادي

يقضون حوائج الناس

عن ابن عمر. رضي الله عنهما.
قال: قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: إن لله عبدا
اختصهم بالنعيم لمنافع العباد.
يقضهم فيها ما بذلوا. فإذا
منعوا نزعها منهم. فحولها
إلى غيرهم. (صحيح الجامع-
للإمام: ٢١٦٤).

الله تعالى يعب الذين

يقضون حوائج الناس

عن ابن عمر. رضي الله عنهما.
قال: قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: أحب الناس إلى

الله أنفعهم للناس. (صحيح الجامع - للألباني، ١٧٦).

خامسون نفس منصور

نعمه من مائة نعيم

عن أنس بن مالك، رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن من الناس مفاتيح للخير، مفاتيح للشر. وإن من الناس مفاتيح للشر، مفاتيح للخير، فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه، وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه. (صحيح ابن ماجه - للألباني، ١٩٤).

قوله: (إن من الناس مفاتيح للخير) أي: أن الله تعالى أجرى على أيديهم فتح أبواب الخير

كالعلم والصالح على الناس حتى كأنه ملكهم مفاتيح الخير ووضعها في أيديهم. (حاشية السندي على سنن ابن ماجه - ص ١٠٤).

نفس نادمي نفس

منصور حبيب

عن جابر بن عبد الله. رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المؤمن يألف ويؤلف، ولا خير فيمن لا يألف. ولا يؤلف. وخير الناس أنفعهم للناس. (صحيح الجامع - للألباني، ٦٦٦).

سبعة نون نفس

منصور حبيب

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما. أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال: من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته. (البخاري، ٢٤٤٢، ومسلم، ٢٥٨٠)

قوله: (كان في حاجة أخيه) أي: سعى في قضاء حاجة أخيه.

قوله: (كان الله في حاجته) أي: أعانه الله تعالى وسهل له قضاء حاجته. (فتح الباري - لابن حجر العسقلاني ٩٧/٥).

نفسه حبيب

من منصور وحده

عن أبي موسى. رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا. وشبك بين أصابعه. (البخاري، ٢٤٤٦ / ومسلم، ٢٥٨٥).

قال الإمام علي الهروي: هذا الحديث مغناه: أن المؤمن لا يتقوى في أمر دينه أو دنياه إلا بمعونة أخيه. كما أن بعض البناء يقوي بعضه. (مرقاة المفاتيح - علي الهروي - ٣١٠٢/٧).

نفسه حبيب

من منصور بن منصور

عن النعمان بن بشير. رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد (أي دعا بعضه بعضا إلى المشاركة في ذلك) بالسهر والحمى. (مسلم، ٢٥٨٦).

قال الامام النووي: هذا

جاء في صحيح علي بن أبي طالب عليه السلام في مناقب أمير المؤمنين عليه السلام



الحديث صريح في تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاقد في غير إثم ولا مكروه. (مسلم بشرح النووي- ٣٨٥/٨).

فصل في حوائج الناس من نفسه يومئذ

روى ابن أبي الدنيا والطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من مشى مع أخيه في حاجة حتى أكبتها له، أثبت الله عز وجل قدمه على الضراط يوم تزل فيه الأقدام. (صحيح الجامع- للألباني: ١٧٦).

روى مسلم عن أبي اليسر رضي الله عنه، قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أنظر مفسراً أو وضع عنه، أظله الله في ظله. (مسلم: ٣٠٠٦).

التحذير من عدد قضا

حوائج الناس مع الاستعانة

عن عمرو بن مرة الجهني، رضي الله عنه، أنه قال لمعاوية بن أبي سفيان، رضي الله عنهما: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من إمام يغلث باباه دون ذوي الحاجة، والخلة (الفقر)، والمسكنة إلا أغلق الله أبواب السماء دون خلته، وحاجته، ومسكنته، فجعل معاوية رجلاً على حوائج الناس. (صحيح الترمذي- للألباني: ١٠٧١).



سند من الله عنه وسه هو

نعمه في قضاء حوائج الناس

نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو المثل الأعلى، والقُدوة الحسنة لكل مسلم. يريد أن يصل إلى كمال الأخلاق. قال تعالى: (١)

فه واليه الأمر (الأحزاب: ٢١).

سوف نذكر صوراً من حرص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على قضاء حوائج الناس: (١) عن أنس بن مالك، قال: كانت الأمة (الجارية المملوكة) من إماء أهل المدينة، لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتطلق به حيث شاءت. (البخاري: ٦٠٧٢).

قوله: (فتطلق به حيث شاءت) أي، يذهب النبي صلى الله عليه وسلم مع الجارية إلى حيث شاءت من الأماكن. ولو كانت حاجة الجارية خارج

المدينة والتمست منه صلى الله عليه وسلم مساعدتها في قضاء تلك الحاجة لساعدها النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك. وهذا الحديث دليل على مزيد تواضعه وبراءته صلى الله عليه وسلم من جميع أنواع الكبر. (فتح الباري- لابن حجر العسقلاني- ١٠/ ٤٩٠)

(٢) عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، أن امرأة كان في عقلها شيء (أي من الخفة)، فقالت: يا رسول الله إن لي إليك حاجة. فقال: يا أم فلان أنظري أي السكك شئت، حتى أقضي لك حاجتك. فخلا معها في بعض الطرق، حتى فرغت من حاجتها. (مسلم: ٢٣٢٦).

قال الإمام النووي: هذا الحديث فيه دليل على صبره صلى الله عليه وسلم على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين واجابته من سألته حاجة. (مسلم بشرح النووي ٨٢/١٥).

(٣) عن ابن عباس، رضي الله عنهما، أن زوج بريرة كان عبداً يقال له مغيث. كآني أنظر إليه يظوف خلفها يبكى وذموعة تسيل على لحيته. فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعباس: يا عباس، ألا تعجب من حب مغيث بريرة. ومن بغض بريرة مغيثاً، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لو راجفته.

قالت: يا رسول الله تأمرني؟

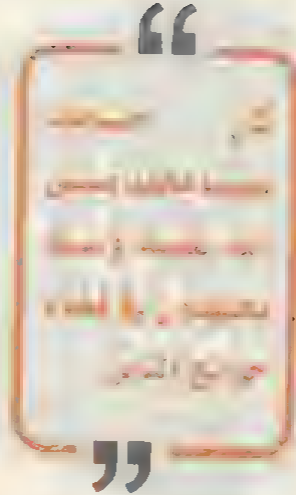
قال: إنما أنا أشفع. قالت: لا حاجة لي فيه. (البخاري: ٥٢١٣)

قضاء الصحابة لحوائج الناس:
كان أصحاب نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يجتهدون في قضاء حوائج الناس. وسوف نذكر صورا من ذلك:

(١) عن أنس بن مالك. رضي الله عنه. قال: لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه المهاجرون فقالوا: يا رسول الله. ما رأينا قوما أبذل من كثير ولا أحسن مواساة من قليل (من مال قليل) من قوم (الأنصار) نزلنا بين أظهرهم (عندهم) لقد كفونا المونة وأسركونا في المهنأ (أحسنوا إلينا سواء كانوا كثيري المال أو فقيري الحال) حتى لقد خفنا أن يذهبوا بالأجر كله. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا. ما دعوتكم الله لهم وألّنيتم عليهم. (صحيح الترمذي- للالباني: ٢٠٢٠).

(٢) كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يتعهد عجوزا كبيرة عمياء في بعض نواحي المدينة بالليل فيسقي لها ويقوم بأمرها. فكان إذا جاءها وجد غيره قد سبقه إليها. فاصح ما أردت. فجاءها غير مرة كيلا يسبق إليها. فرصده عمر. فإذا هو أبو بكر الصديق. رضي الله عنه الذي يأتيها وهو يومئذ خليفة. (تاريخ الخلفاء- للسيوطي- ص ٧٥).

(٣) عن عثمان بن عفان. رضي الله عنه. قال: إن رسول الله.



صلى الله عليه وسلم. قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بر رومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من يشتري بئر رومة فيجعل دثوة مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة؟ فاشتريتها من ضلب مالي. (صحيح الترمذي- للالباني: ٢٩٢١).

(٤) عن الزال بن سبرة. يحدث عن علي. رضي الله عنه: أنه صلى الظهر. ثم قعد في حوائج الناس في رحبة الكوفة. حتى حضرت صلاة العصر. (البخاري: ٥٦١٦).

قضاء حوائج غير المسلمين

الشريعة الإسلامية المباركة تحثنا على قضاء حوائج غير المسلمين المساكين لنا. وسوف نذكر صورا من ذلك:

(١) كتب خالد بن الوليد رضي الله عنه. عقد الدومة لأهل الحيرة بالعراق زمن خلافة أبي بكر الصديق. فقال فيه: إنما شيخ ضعف عن العمل. أو أصابته آفة. أو كان غنيا فافتقر

وصار أهل دينه يتصدقون عليه. طرحت جزيته. وعيل من بيت مال المسلمين وعياله ما أقام بدار الهجرة ودار الإسلام. (الخروج- لأبي يوسف- ص ١٤٤).

(٢) قال عبد الله بن أبي حذر: لما قدمنا مع عمر بن الخطاب الجابية (مكان) إذا هو شيخ من أهل الدومة (أي من غير المسلمين) يستطعم. (يطلب طعاما من الناس): فسأل عنه فقلنا: يا أمير المؤمنين. هذا رجل من أهل الدومة كبير وضعف فوضع عنه عمر الجزية التي في رقبته وقال: كلفتموه الجزية حتى إذا ضعف تركتموه يستطعم. فأجرى عليه من بيت المال عشرة آلاف درهم. وكان له عيال. (تاريخ دمشق- لابن عساکر ٣٣٤/٢٧).

(٣) كتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن أرطاة. (أمير البصرة): أنظر من عندك من أهل الدومة قد كبر سنة. وضعفت قوته. وولت عنه المكاسب. فأجر عليه من بيت مال المسلمين ما يصلحه. فلو أن رجلا من المسلمين كان له مملوك كبر سنة وضعفت قوته وولت عنه المكاسب كان من الحق عليه أن يقوته حتى يفرق بينهما موت أو عثق. (الأموال- لأبي عبيد القاسم بن سلام- ص ٥٠).

واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.
وصلى الله وسلم على نبينا محمد. وعلى آله. وأصحابه. والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

مفهوم لغة الجسد في القرآن والسنة (٣)

جاء في الحديث: «الإنسان خمس جسد: جسد، وجسد، وجسد، وجسد، وجسد» (المعنى: جسد، وجسد، وجسد، وجسد، وجسد).
 ثم قال: «الجسد الأول: هو الذي يولد به الإنسان، والجسد الثاني: هو الذي يولد به الإنسان، والجسد الثالث: هو الذي يولد به الإنسان، والجسد الرابع: هو الذي يولد به الإنسان، والجسد الخامس: هو الذي يولد به الإنسان».

الإنسان والمحيط به،
 يعتبرها الإنسان من
 ممتلكاته الخاصة. ولذلك
 يدافع عنها بقوة. ولا
 يسمح لأي إنسان أن يقربها
 أو يقتحمها إلا برضاه.
 والأشخاص الوحيدون
 المسموح لهم بدخولها هم
 القريبون منه عاطفياً.
 كالوالدين، والزوجة،
 والأولاد، والإخوة،
 والأصدقاء؛ ولذا نجد
 يوسف عليه السلام يقرب
 والديه بعد معانقتهما،
 ويجلسهما إلى جنبه
 على العرش دلالة على

تعالى: «وقدت قميصه من
 ذبر» (يوسف: ٢٥). تريده
 أن يبقى ولا يخرج. وهو
 يريد أن يخرج ولا يبقى؛
 ولذلك كان التمزيق من
 الخلف. «فأسرع يريد الباب
 ليخرج. وأسرعت وراءه
 لتمنعه الخروج»، ثم ظهر
 جلياً لمن فكر وقرأ الموقف
 أن يوسف هو وهي خلصه
 تجذبه (الزمخشري،
 تفسير الكشاف: ٤٤١/٢).

إن المساحة القريبة من

هذه إيماءة توحي بأشياء
 كثيرة منها: رغبة الغالب
 المسيطر في إذلال مغلوبه.
 وأشعاره بالذلة والمهانة. أو
 محاولة الضعيف المهزوم
 التخلص من القوي بأية
 طريقة ولو يتمزق ثيابه.
 أو علامة على المقاومة وعدم
 الاستسلام، أو الرغبة
 في كشف عورة الطرف
 الآخر حباً في الاستمتاع
 والتلذذ بفعل التمزيق.
 وبجسمه المكشوف. وقد
 يكون التمزيق رغبة في منع
 شخص من الهرب والفرار
 كما هو الحال في قوله

الحفاوة والقرب، والمساواة في المنزلة والمكانة. قال تعالى: «ورفع نوره» حديث. (يوسف: ١٠٠). ورفع أبويه على العرش. في ذلك دلالة على إكرامه لوالديه وتقديره لهما.

١٧- عبوس الوجه:

قد يكون الإنسان عابس الوجه إذا كان حزينا، أو مهموما، أو كئيبا، أو مريضا، أو مهزوما، أو غاضبا، أو عاشقا مكسورا، أو منبوذا، وقد يستخدم الإنسان العبوس كوسيلة للرفض والإعراض. قال تعالى: «من يوقن أن الله لا يهدي القوم الظالمين» (سورة عبس، آية: ١-٢): فالرسول الكريم صلى الله عليه وسلم كان مع صناديد قريش يدعوهم للإسلام، وجاءه ابن أم مكتوم الأعمى وطلب منه أن يعلمه مما علمه الله، وهو لا يعلم أنه مشغول بالقوم، فعبس وأعرض عنه (تفسير الكشاف: ٦٨٧/٤).

وجاءه العتاب علما بأن الآخر أعمى ما رأى وجه النبي، ولكن لكي نتعلم من بشرية النبي صلى الله عليه وسلم.

فهذه بعض الأمثلة من القرآن الكريم وليست استقرار له، ومن يطالع الكتاب الحكيم يجد فيه من الإشارات والإيماءات

الكثير، شواهد التأصيل الشرعي للغة الجسد في السنة النبوية، وكذلك حوت السنة بعض قراءات للغة الجسد. نذكر منها بعض الأمثلة استشهدا. وليس حصرا:

يقول ابن عباس رضي الله عنهما: كنا إذا سمعنا القائل يقول كان رسول الله: ابتدرته الأبصار، فإن ابتدار الأبصار لمن هم بالقول أو تكلم وصدر كلامه بقوله: كان رسول الله أو سمعت رسول الله نظر الجميع إليه كأنهم يستجدون منه الحديث: مما يبعث فيه الطمأنينة والإلهام فيكمل الحديث، فلولاً إشعارهم للمتكلم بالتبعية النظرية والانصياع والانصات والتواصل البصري مانجح الحوار.

كذلك كان الصحابة يلاحظون تحركات النبي صلى الله عليه وسلم ويعرفون في عينيه الغضب والفرح، كما جاءت السيرة بذلك ففي حديث وفاة النبي صلى الله عليه وسلم الذي ترويه عائشة رضي الله عنها كما في صحيح البخاري: «إن من نعمة الله علي أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي يومي. بين سحري ونحري. وأن

الله قد جمع بين ريقه وريقه عند موته. دخل علي عبدالرحمن ويده السواك، وأنا مستدة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت أنه ينظر إليه. وعرفت أنه يحب السواك فقلت له: اخذه لك؟ فأشار برأسه أي نعم. وقلت آيينه لك؟ فأشار برأسه أي نعم. فلينته، (أخرجه البخاري (٤٤٤٩)).

فمما تقدم نجد أن هناك تواصل حدث بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين زوجه أمنا عائشة رضي الله عنها وكان تواصل فعالا ناجحا، إذ إن عائشة تجيد قراءة لغة الجسد، إذ إنها قرأت هذا في عينيه ورغبته في السواك، والنبي صلى الله عليه وسلم استعملها برأسه، وهي تتواصل معه بصريا فكان اللقاء الأخير لقاء ناجحا ورسالة واضحة؛ وذلك لأنها أحسنت البدايات ففاضت بالنهايات.

هذا ما استطعت جمعه من مصادر الكتب المتخصصة، معلقا عليه، ومستخلصا ما فهمته، ناصحا للدعاة والأئمة والمعلم وللإداري والمدرّب ما استطعت إلى ذلك سبيلا.



الحلقة
الأخيرة

من كرامات أهل القرآن وحسن خاتمته

د/ أمانة صابر

وإذا دخل المسجد ركع تحيته، فتلا فيها سبعاً
أسرع من قراءة غيره كثيراً.. (ص ٥٩٤).

- الامام الشاطبي القاسم بن فيره المقرئ
الضريير أحد الأعلام (ت ٥٩٠هـ)؛

قال: «كنت في طريق وتخلف عني من معي، وأنا
على الدابة، فأقبل اثنان فسبني أحدهما سباً
قبيحاً، وأقبلت على الاستعاذة، وبقي كذلك ما
شاء الله تعالى، فقال له الآخر، دعه، وفي تلك
الحوال لحقني من كان معي فأخبرته بذلك
فطلب يميناً وشمالاً فلم ير أحداً. (ص ٦١٥).

- شعبة محمد بن أحمد بن محمد بن الحسين
الموصلي المقرئ (ت ٦٥٦هـ)؛

قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في النوم، فطلبت منه العلم، فأطعمني تمرات
فأكلتها، قال أبو الحسن الاربلي: فمن ذلك
الوقت فتح عليه وتكلم، (ص ٧٣٣).

- الكواشي أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع
موفق الدين أبو العباس المقرئ المفسر (ت ٦٨٠هـ)؛

كان عالماً بالقراءات والتفسير والعربية، صنّف
التفسير الكبير والصغير، مع الزهد والصلاح
والصدق والورع، قال الإمام الذهبي: بلغنا أنه

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
صلى الله عليه وسلم، وبعد:

فقد امتن الله على بعض أهل القرآن بكرامات
أجراها على أيديهم، قال شيخ الإسلام ابن
تيمية-رحمه الله- في العقيدة الواسطية: «ومن
أصول أهل السنة والجماعة، التصديق بكرامات
الأولياء.. قال الشيخ ابن عثيمين-رحمه
الله- في شرحه للعقيدة الواسطية (ص ٦٢٦):
«والكرامة أمر خارق للعادة، يجريه الله تعالى
على يد ولي؛ تأييداً له، أو إعانة، أو تنبيهاً، أو
نصراً للدين..»

ومن كرامات أهل القرآن التي ذكرها

الإمام الذهبي في كتابه (معرفة القراء الكبار)؛

- مكّي بن أبي طالب المقرئ؛ صاحب التصانيف
(ت ٤٣٧هـ)؛

«كان خيراً متديناً مشهوراً بالصلاح، وإجابة
الدعوة، دعا على رجل كان يسخر به وقت
الخطابة، فأقعد ذلك الرجل، (ص ٤٢١)

- يعقوب بن يوسف بن عمر الحريي الإمام
المقرئ (ت ٥٨٧هـ)؛

قال عنه ابن النجار: «كان صالحاً من أعيان
القراء الموجودين الضابطين، قرأ عليه خلق
كثير بالروايات، وكان قد يسر الله عليه التلاوة،

(١١٠).

- النقاش محمد بن الحسن الإمام أبو بكر
الموصلي المقرئ المفسر

قال أبو الحسين بن الفضل القطان: حضرت
أبا بكر النقاش وهو يوجد بنفسه في الثالث من
شوال سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة، فحرك
شفتيه، ثم نادى بأعلى صوته: (مثل هذا
فليعمل العاملون) يرددوها ثلاثاً، ثم خرجت
نفسه رحمه الله. (ص ٣٢٩).

- الشيخ عبد العزيز عيون السود شيخ قراء
حمص

توفي وهو ساجد في صلاة التهجد ليلة السبت
١٣/٢/١٣٩٩هـ، رحمه الله.

- الشيخ عامر السيد عثمان

من أعلام القراءات وعلم رسم المصحف
والتحريرات، أشرف على تسجيل المصاحف
القرآنية المرتلة، وعُيِّن شيخاً لعموم المقارئ
المصرية سنة ١٩٨٠م وأقرأ بالقراءات العشر
الصغرى والكبرى؛ كان قد فقد صوته في
السنوات السبع الأخيرة من حياته، وكان
يدرس تلاميذه القراءة فلا يفصح لهم إلا
بشهيق وإيماء؛ ثم مرض مرض الوفاة؛ وكان
طريح السرير الأبيض بالمستشفى، ففوجئ
أهل المستشفى به يقعد ويدندن بكلام الله
بصوت جهوري جذاب مدة ثلاثة أيام ختم
فيهن القراءة من سورة الفاتحة إلى سورة الناس
ثم أسلم الروح إلى بارئها. انتقل رحمه الله إلى
جوار ربه بالمدينة سنة ١٩٨٨ ودفن بالبقيع.
(ذكر ذلك الشيخ ابن عقيل الظاهري في كتابه
«الحباء من العيبة ضب زيارتي لطيبة» ص ٥٨).

- الشيخ عبد الفتاح السيد عجمي المرصفي

كان يقرأ عليه طالب يوم الأربعاء ١٧/٦/١٤٠٩هـ
بعد صلاة العصر، وحينما وصل إلى سورة الملك
عند قوله تعالى: (إن الذين يخشون ربهم
بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير) صعدت روح
الشيخ إلى بارئها رحمه الله تعالى. (مقدمة
كتاب هداية القاري إلى تجويد كلام الباري؛
ص ١١).

وفي الختام نسأل الله عز وجل أن يرزقنا حسن
الخاتمة، وأن يحشرنا في زمرة أهل القرآن؛ وإن لم
نعمل بعملهم؛ فائره مع من أحب.

اشترى قليل قمح من قرية الجابية؛ لكونها من
فتوح عمر- رضي الله عنه-، وذلك ثلاثة أمداد،
فحملها إلى الموصل فزرعها بأرض البقعة،
وخدمها بيده ثم حصده وتقوت منه وخبأ منه
بذراً، ثم زرعه، فثما ويورك فيه وكثر إلى أن
بقي يدخل عليه منه ما يقوم به وجماعة من
أصحابه. قال، وحكى لي تقي الدين المقصاتي
قال، قرأت على شيخنا موفق الدين تفسيره
فلما بلغت إلى «سورة الفجر» منعتني من إتمام
الكتاب، وقال: أنا أجيئه لك، ولا تقل قرأت كله
على المصنف، يعني إن للنفس في ذلك حظاً.
قال، وغبت عنه سنة ونصف فجئت ودققت
الباب، وكان قد أضر (يعني: فقد بصره) فجاء
ليفتح فقال، من ذا؟ أبو بكر؟ فاعتقدتها له
كرامة. (ص ٧٤٥).

- الفاروشي أحمد بن محيي الدين عز الدين أبو
العباس المقرئ الواعظ المفسر (ت ٦٩٤هـ)؛

حكى ابن يونس المقرئ أن الشيخ عز الدين قبل
موته بيومين أخذ يطلب أصحابه ويودعهم،
ويقول: قد عرض لنا سفر، اجعلونا في حل،
فكنا لا نفهم أي حاجة له بالسفر في هذا السن،
فانتقل إلى الله بعد يومين. (ص ٧٦٠).

حسن خاتمة أهل القرآن؛

وأهل القرآن قد عظمت عنايتهم بالأعمال
الصالحة في حياتهم؛ فكان من فضل الله ومثته
عليهم أن يبسر لهم خاتمة حسنة؛

- أبو جعفر القارئ يزيد بن القعقاع المدني أحد
القراء العشرة،

«لما مات وغسل نظروا إلى ما بين نحره إلى فؤاده
مثل ورقة المصحف، فما شك من حضره أنه نور
القرآن». (ص ٥٥).

- عاصم بن أبي النجود الكوفي الإمام أحد
العشرة،

دخل عليه أبو بكر (شعبة الراوي عنه): فأغمي
عليه، فأفاق، ثم قرأ قوله: «ثم ردوا إلى الله
مولهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين»
(الأنعام: ٦٢). (ص ٨١).

- نافع بن عبد الرحمن المدني أحد العشرة،

لما حضرته الوفاة، قال له أبناؤه: أوصنا، قال،
(اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله
ورسوله إن كنتم مؤمنين) (الأنفال: ١) (ص

التي

مبادئ الأخوة ١٤١٤ هـ - العدد ٥٨٢ - السنة التاسعة والأربعون

مؤلفات المستشار في معرض القاهرة الدولي للكتاب

المستشار / أحمد السيد علي نائب رئيس هيئة قضايا الدولة،
والكاتب بمجلة التوحيد

متوفرة في معرض القاهرة الدولي للكتاب

في الفترة من ٢٢ يناير إلى ٤ فبراير ٢٠٢٠

صالة ٤ - جناح B٤٧





جئنا لنتفوق ..
وعليك أن تتذوق



www.altahhandates.com



(+2) 01067717725



Altahhan.goldendates



محافظة الوادي الجديد

خدمة العملاء



01284447778

01128911113

قلعة صناعة التمور في مصر